

Министерство науки и высшего образования Российской Федерации  
ФГБОУ ВО «Уральский государственный педагогический университет»  
Институт общественных наук  
Кафедра всеобщей истории и методики преподавания исторических дисциплин

**ПРАВОСЛАВИЕ В СОЕДИНЕННЫХ ШТАТАХ АМЕРИКИ:  
ИСТОРИЧЕСКИЙ И УЧЕБНО-МЕТОДИЧЕСКИЙ АСПЕКТЫ**  
Магистерская диссертация

Квалификационная работа  
допущена к защите  
Зав. Кафедрой  
\_\_\_\_\_ «\_\_» \_\_\_\_\_ 2019 г

Исполнитель:  
Русакова Мария Александровна  
Студент группы ИЗС-1701z  
заочного отделения

\_\_\_\_\_  
Научный руководитель:  
д. и. н., профессор  
В.Н. Земцов \_\_\_\_\_

Екатеринбург 2019

## СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ.....	3
ГЛАВА 1. ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ В АМЕРИКЕ: ИСТОРИЧЕСКИЙ АСПЕКТ.....	11
1.1 Этапы развития Православной церкви в Америке.....	12
1.2 Православная церковь в Америке в начале XX века – путь к Автокефалии.....	27
1.3 История возникновения Русской Православной Церкви Заграницей в Соединенных Штатах Америки– Воссоединение Русской Православной Церкви Заграницей и Русской Православной Церковью Московского Патриархата.....	35
ГЛАВА 2. ПРАВОСЛАВНЫЕ ОБЪЕДИНЕНИЯ В США: СОВРЕМЕННОЕ СОСТОЯНИЕ.....	51
2.1 Структура Константинопольской и Антиохийской юрисдикции..	51
2.2 Структура Русской Православной Церкви в Америке.....	56
2.3 Универсальная модель государственно-конфессиональных отношений в Соединенных Штатах Америки: основные особенности.....	61
ЗАКЛЮЧЕНИЕ.....	68
СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ И ИСТОЧНИКОВ.....	72
Приложение 1.....	82
Приложение 2.....	84
Приложение 3.....	87

## ВВЕДЕНИЕ

Современная эпоха характеризуется ростом религиозных и конфессиональных проблем. Важную роль в этом плане играют сложные изменения в христианстве, в частности в православии. В этом плане чрезвычайно важно обратиться к опыту развития Православной Церкви в Соединенных Штатах Америки.

Православная церковь в Соединенных Штатах Америки во многом отличается от церкви в России. Во-первых, это многонациональная конфессия в Америке, состоящая из эмигрантов Греции, Сербии, Эфиопии, Грузии, России и других стран, которые не одно поколение сохраняют «веру» предков. Во-вторых, православная церковь в Соединенных Штатах Америки не подверглась тем гонениям, которые были в СССР, следовательно, развивалась она в совершенно ином ключе.

Исследование актуально с исторической и религиоведческой точки зрения, так как нельзя составить точное и всестороннее представление о православной церкви в целом, не зная историю развития одной из самых молодых автокефальных православных церквей, которая после революции в значительной мере разворачивалась в Соединенных Штатах Америки. Многие считают центром православия Ближний Восток, Центральную и Восточную Европу, тогда как оно стремительно проникало в Северную Америку и имело большое влияние на Русскую Православную Церковь. Развитие и распространение православия в Америке напрямую связано с историей российской эмиграции, которая внесла весомый вклад в культуру страны. Православная Церковь в Америке существенно повлияла на историю коренных народов Аляски и прилегающих островов со времен возникновения там Русско-Американской кампании. Возникновение

Православной Церкви в Америке насчитывает более двух ста лет и связано с миссионерской активностью Русской Церкви. При этом не было цели русифицировать местное население, а первое, что было сделано это перевод Священного Писания и богослужебные книги на местный язык. Немалые части Северной Америки, в первую очередь Аляска и Алеутские острова, были открыты, изучены и освоены трудами многих русских людей, почему справедливо именовались «Русской Америкой».

Изучение истории православия в Америке и ознакомление с ее современным состоянием позволяет лучше понять роль и место Церкви в религиозной жизни. Главным принципом универсальной модели государственно-конфессиональных отношений в США является, веротерпимость. Америка это светское государство, в котором все религиозные организации отделены и имеют свои права и обязанности по отношению правительству США. Такая система отношений учит терпимости к любым конфессиям и национальностям, а так же уважительному отношению к традициям и культуре иных народов, что очень важно при воспитании будущего поколения.

**Объект:** история возникновения и развития православия в США

**Предмет:** особенности формирования развития православной церкви в США.

**Цель** данной работы:

Выявить особенности процесса формирования и развития Православной Церкви в США и предоставить разработку урока по обществознанию на тему «Религия, как одна из форм культуры»

**Задачи:**

1. Изучить исторические аспекты появления православия в США
2. Рассмотреть основные этапы становления и утверждения православия в США
3. Исследовать структуру православных церквей на территории США

#### 4. Разработать конспект урока по обществознанию

##### **Степень разработанности:**

##### **Историография темы.**

Процесс возникновения Православия в Соединенных Штатах Америки длительное время не вызывал особого интереса у отечественных историков в связи с советским режимом и тем, что отношения РПЦ с ПЦА и РПЦЗ были натянутыми. Но был интерес к интенсивному эмигрантскому движению, начавшемуся в конце XIX – начале XX веков, возникновению «Русской Америки». Вхождение русских эмигрантов в стремительно меняющееся американское общество послужило начальным этапом сложного социокультурного процесса, растянувшегося на несколько десятилетий и поколений. Курчевский Б. упоминает «О русской эмиграции в Америку»<sup>1</sup>, где затрагивает вопросы вероисповедания. В советское время официальный орган Русской православной церкви «Журнал Московской патриархии»<sup>2</sup> напомнил своим немногочисленным читателям о судьбах православия в Америке. Но так как отношения между Русской Православной Церковью и Православной Церковью Америки были на тот момент конфликтными, то в статьях содержалось больше критики, чем положительных моментов.

Получение Автокефалии, вызвало ряд публикаций в Журнале Московской Патриархии в 1971 г., так профессор Константин Ефимович Скурат пишет книгу «История Поместных Церквей», где есть глава, посвященная Православной Церкви в Америке<sup>3</sup>. А также книга священнослужителя архимандрита Серафима (Суренси) «История православной церкви в Северной Америке в двадцатом столетии»<sup>4</sup>. Оба

---

<sup>1</sup> Курчевский, Б. О русской эмиграции в Америку / Б. Курчевский. Либава: Либав. ком. Кассы взаимопомощи эмигрантов, 1914. С. 22.

<sup>2</sup> Послание константинопольского Патриарха Афинагора по поводу кончины митрополита Макария, Экзарха Московской Патриархии в Америке. URL: [http://www.jmp.ru/ymarh4354y.php?ys=54&my=01&rm=OFC4&sr=Poslanie\\_Konstantinopolzskogo\\_Patriarha\\_Af\\_inagora](http://www.jmp.ru/ymarh4354y.php?ys=54&my=01&rm=OFC4&sr=Poslanie_Konstantinopolzskogo_Patriarha_Af_inagora).

<sup>3</sup> Скурат К.Е. История Поместных Православных Церквей: Учебное пособие. В 2 т. М., Русские огни. 1994.

<sup>4</sup> Серафим (Суренси) История Православной Церкви в Америке в XX веке. Нью-Йорк, 1971. С. 78

автора – члены Русской православной церкви, сыграли большую роль в даровании Автокефалии ПЦА.

Американские религиоведы недооценили значимость православной церкви для религиозной жизни США. Интерес к судьбам православного народа пришелся на начало 90-х, в связи с двухсотлетием празднования появления на Аляске русской православной миссии. В юбилейный 1994 и последующие годы православные издательства США выпустили немало монографий и сборников, посвященных прошлому и настоящему, касающемуся не только Православной церкви в Америке, но и других церковных структур различных православных юрисдикций.

Много литературы было написано об истории Русской Православной Церкви Заграницей. Так Русак Владимир Степанович протоиерей Русской православной церкви, церковный историк, публицист, советский диссидент и политический заключенный, автор нескольких книг и нескольких сотен статей по истории Русской православной церкви, в том числе и книга «История Российской церкви от основания до наших дней»<sup>5</sup>. Проблемой положения РПЦЗ в США занимались многие ученые. Историю возникновения рассматривал прот. Аркадий (Маковецкий), так в своей книге «Белая Церковь: Вдали от атеистического террора»<sup>6</sup> он детально рассматривает раскол между Русской Православной Церковью и Русской Православной Церковью Заграницей. Профессор М. Шкаровский в своих трудах «Православная Церковь в XX веке»<sup>7</sup> также упоминает о РПЦЗ. Необходимо упомянуть, что исследователям взаимоотношений между Американской Православной Церковью и Русской Православной Церковью будет весьма полезна статья А.А. Кострюкова – «Обстоятельства разделения между Архиерейским синодом РПЦЗ и Североамериканской митрополией»<sup>8</sup>.

---

<sup>5</sup> Русак В.С. История Российской церкви от основания до наших дней. Джорданвилль: Свято-Троицкий монастырь, 1993. 580 с.

<sup>6</sup> Маковецкий Протоиерей Аркадий «Белая Церковь: Вдали от атеистического террора». СПб: Питер. 2009

<sup>7</sup> Шкаровский М.В. «История РПЦ в 20-м веке». М.: Вече, Лепта 2010.

<sup>8</sup> Кострюков А.А. «Обстоятельства разделения между Русской Зарубежной Церковью и митрополитом Евлогием в 1926 г.». URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/obstoyatelstva-razdeleniya-mezhdu-russkoy-zarubezhnoy-tserkovyu-i-mitropolitom-evlogiem-v-1926-g>.

Автор статьи подчеркивает, что Детройтский Собор, открывшийся 2 апреля 1924 г., стал не только шагом к разделению с Московским Патриархатом, но и первым шагом на пути к разделению между Зарубежной Церковью и Североамериканской митрополией. Болховитинов – российский ученый в области истории российско-американских отношений и Русской Америки пишет книгу «История Русской Америки»<sup>9</sup> в трех томах, где затрагивает тему Американского Православия. Протоиерей Владислав Цыпин анализирует «Историческое значение принятия Акта о каноническом общении»<sup>10</sup>. Раздел посвященный истории Русской Православной Церкви в Америке есть в книге священника Владимира Голубцова под названием «Русская православная диаспора во второй половине XX века»<sup>11</sup>, в которой он пессимистично смотрит на историю Православной Церкви Америки и считает главным минусом разделение православной церкви внутри страны на различные юрисдикции. Большое внимание в данной работе уделяется биографии церковных иерархов, их личному подвигу. В труде Л.Б. Ефимова и О.В. Ласаевой «Алеутская и Северо-Американская епархия при святителе Тихоне»<sup>12</sup> подробно исследуется служение епископа Алеутского и Алеутинского Тихона, ставшего затем архиепископом Американским. Особое внимание в монографии уделяется миссионерскому служению великого святителя, которое представляет и огромное значение для настоящего времени.

С начала 1990-х гг. стала быстро расти историография данной темы. Историки получили доступ к архивным документам центральных и местных архивных учреждений, а также к исследованиям зарубежных авторов.

---

<sup>9</sup> Болховитинов Н.Н., История Русской Америки (1732-1867). Том III. Русская Америка: от зенита к закату (1825-1867) / Под ред. Н.Н. Болховитинова. М.: Международные отношения, 1999.

<sup>10</sup> Цыпин В. Историческое значение принятия «Акта о каноническом общении». URL: <https://pravoslavie.ru/778.html>

<sup>11</sup> Голубцов В. «Русская православная диаспора во второй половине XX века». [http://www.odinblago.ru/istoriya\\_rpc/RusOrthoDiasporaXXv/](http://www.odinblago.ru/istoriya_rpc/RusOrthoDiasporaXXv/).

<sup>12</sup> Ефимов А.Б., Ласаева О.В. «Алеутская и Северо-Американская епархия при святителе Тихоне». М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2012 г. 564 с

В учебно-методической базе рассматриваемая тема разработана недостаточно широко, Исследуемая информация, в большинстве своем, преподается в Духовных Академиях и семинариях в рамках дисциплины «История поместных церквей». Между тем в ряде учебников и учебных пособий по религиоведению Православная церковь в Америке не характеризуется; в лучшем случае всего лишь упоминается, а в худшем и вовсе опускается. Тема является не разработанной в учебно-методическом аспекте.

Круг **источников**, привлеченных к исследованию, можно разделить на основе типовой классификации следующим образом:

- Письменные источники следующих видов:
  - Официальные церковные документы. («Устав Русской Православной Церкви»<sup>13</sup>, «Обращение православных епископов из Соловецкого лагеря особого назначения к правительству СССР»<sup>14</sup>, «Томос об автокефалии Православной Церкви в Америке»).
  - Документы других организаций, структур (церковных и светских), прямо и косвенно связанных Церковью за границей.
  - Письма и мемуары.
  - Речи, напутственные слова, молитвы, мысли, наставления, проповеди видных архиереев.
  - Материалы периодической печати. («Журнал Московской Патриархии»<sup>15</sup>, Американский Православный Вестник<sup>16</sup>)
  - Документы советских властей, свидетельствующие об их отношении к Церкви за границей.
- кинодокументы;
- ресурсы сети Интернет;

---

<sup>13</sup>Устав Русской Православной Церкви Глава I. Общие положения. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/133115.html>.

<sup>14</sup> Обращение православных епископов из Соловецкого лагеря особого назначения к правительству СССР» «Соловецкое послание» май 1926 г.. URL: <https://drevo-info.ru/articles/25719.html>.

<sup>15</sup> Журнал Московской Патриархии URL: <http://www.jmp.ru/>.

<sup>16</sup> Russian Orthodox American Messenger: Официальный орган Сев.-Амер. епархии / Ред. протоиерей Л.Туркевич. Нью-Йорк, 1896. 1923.



Источниковедческая база позволяет нам рассмотреть непростой процесс возникновения Православия на Северо-Американском континенте.

**Хронологические рамки:** В работе освящена история Американской Православной Церкви, которая начинается с Русской Духовной Миссии на Алеутских островах, начавшей свою деятельность в 1794 году конец XVIII века до начала XXI века с воссоединением Церквей.

В работе используются общенаучные методы исследования, такие как: анализ, синтез, обобщение, наблюдение и специальные исторические следующие методы<sup>17</sup>:

– **историко-генетический** в основу которого входит:

а) принцип историзма, предусматривающий конкретно-исторический подход к процессу возникновения, становления и развития Православия в Соединенных Штатах Америки; с помощью этого метода мы охарактеризовали этапы развития Православия в США.

б) системный анализ, создающий возможность получения целостного представления о прошлом и настоящем для православия в США

– **историко-сравнительный** метод позволяет нам сравнить параллельно развивающиеся православные церковные структуры на территории США.

– **историко-биографический**, для нашего исследования крайне важен тем, что дает возможность рассмотреть биографию зарубежных богословов, сыгравших значительную роль в становлении православия на территории США. А также дает нам возможность рассмотреть их жизненный путь, и нравственные идеалы, а, следовательно, все это дает нам возможность создания коллективной биографии<sup>18</sup> православных эмигрантов, уехавших в США.

**Научная новизна** исследования состоит в том, что:

---

<sup>17</sup> Ковальченко И.Д. Методы исторического исследования / И.Д. Ковальченко; Отделение историко-филологических наук. 2-е изд., доп. М.: Наука, 2003. 486 с.: ил.

<sup>18</sup> Методы исторического исследования : учеб. пособие М139 /Л. Н. Мазур. Екатеринбург: Изд-во Урал, ун-та, 2010. 608 с.

– произведено исследование всех православных структур и их взаимодействие на территории США, проведено сравнение идеологического характера рассматриваемых церквей

– проведен анализ современного состояния православных приходов на территории США, утвердившихся на рассматриваемой территории в различное время;

– проведен анализ особенностей универсальной модели государственно-конфессиональных отношений в США

**Теоретическая значимость** работы состоит в том, что выводы диссертации будут способствовать всестороннему изучению развития Православия на территории Соединенных Штатов Америки, а также изучению особенностей универсальной модели государственно-конфессиональных отношений в США, как уникального опыта выстраивания отношений между религиозными объединениями и государством внутри страны, что является актуальным в современном мире.

**Практическая значимость** работы, как фактический материал, так и теоретические обобщения, содержащиеся в данной диссертации, обогатят лекции, учебники и учебно-методические пособия по широкому кругу религиоведческих, исторических и обществоведческих дисциплин – в первую очередь те разделы, которые посвящены характеристике как православия в целом, так и поместных православных церквей. Так же изучение отношений между государством и религиозными организациями США, могут стать вспомогательным материалом на уроках обществознания при изучении раздела «Духовная сфера общества».

В вопросе изучения особенностей универсальной модели государственно-конфессиональных отношений в США накоплен уникальный опыт решения многих проблем с помощью взаимодействия религиозного и светского образования, взаимоотношения различных мировоззрений и соотношения научного и религиозного подходов в учебно-воспитательном процессе. Мы предлагаем изучить американский опыт взаимоотношений

государства и церкви, который раскрывает пути сотрудничества светского и религиозного образования в любой стране мира.

Работа состоит из введения, двух глав в каждой по три пункта, заключения и списка литературы

# **ГЛАВА 1. ИСТОРИЧЕСКИЙ АСПЕКТ РАЗВИТИЯ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ В АМЕРИКЕ**

## **1.1 Этапы развития Православной церкви в Америке**

История русского православия насчитывает уже более двух веков. По мнению российских и зарубежных историков, ее появлению на Североамериканском континенте обязаны, в первую очередь, российским миссионерам. Датой основания можно назвать 1794 г. Празднование по поводу двухсотлетия со дня основания широко отмечено в Америке, издан ряд публикаций богословского и исторического характера. За этот период можно выделить четыре этапа, считая последний, который начинается в 2007 г. Первый этап связан с развитием и возникновением американских колоний в России, появлением здесь православных церквей, прибытием русских миссионеров, включением их в структуру РПЦ Российской империи с 1794 г. Второй этап наступил после продажи этих колоний США в 1867 г. Русская православная церковь развивалась, но уже в зарубежье, связь с РПЦ оставалась, она руководила кадрами, организационными и финансовыми вопросами. Третий этап начинается с 1917 г., обусловленный революцией, именно с этих пор церковь начинает делиться на отечественную и зарубежную. И только лишь в мае 2007 г. начинается четвертый этап. Связан он, со следующими событиями: когда патриарх Алексий II РПЦ и первоиерарх Русской Православной Западной Церкви Лавр подписали «Акт о каноническом общении РПЦ и РПЦЗ»<sup>19</sup>. В документе зафиксировано, что отныне «Русская Православная Церковь Заграницей, совершая свое спасительное служение в исторически сложившейся совокупности её епархий, приходов, монастырей, братств и других церковных учреждений,

---

<sup>19</sup> Сергеев О.И. Русское православие на северо-американском континенте: основные этапы развития и проблемы единства // Журнал Ойкумена. Регионоведческие исследования: 2008.

пребывает неотъемлемой самоуправляемой частью Поместной Русской Православной Церкви»<sup>20</sup>.

## **1.1 Этапы развития Православной церкви в Америке**

У истоков Русской Америки стоял Петр Первый, выдвинувший идею ее открытия со стороны России на Камчатке. Официальное открытие североамериканского берега приписывают 1741 г. экспедиции капитанов Беринга и Чирикова, результатом, которой явилось окончательное установление берегов двух континентов Евразии и Америки. По этому случаю была совершена первая Божественная Литургия в западном полушарии у берегов Америки<sup>21</sup>. Ко второй половине XVIII века приток русских переселенцев на Аляску значительно увеличился. Именно к этому времени русские осваивали все новые территории. Одним из выдающихся деятелей был знаменитый уроженец города Рыльска Курской губернии Григорий Иванович Шелихов. Он был не только предприимчивым промышленником, но и патриотом своей страны. В 1783 г. экспедиция Шелихова отправилась из Охотска к берегам Северной Америки, и уже летом он высадился на острове Кадьяк, где и прожил около двух лет. Помимо коммерческих выгод, Шелихов преследовал цель – просвещение христианской веры. «Налаживая мирную торговлю с местными жителями, обучая их промыслу, грамоте, счету, подготавливая из местных жителей переводчиков, мастеровых и мореходов, Шелихов одновременно стремился внушить им основные понятия православной веры в Троидного Бога, во Христа Спасителя, учил их начальным молитвам, подчас крестил их, так как священника среди промышленников сначала не было; в различных местах устанавливал большие деревянные кресты как символы того, что честь первого посещения и освоения данных мест принадлежит русским

---

<sup>20</sup> Из Акта о каноническом общении между РПЦ и РПЦЗ // Известия. 2007. 18 мая. С. 2.

<sup>21</sup> Широков С., свящ. Валаамский монастырь и Американская Православная Миссия: история и духовные связи. М., 1996. С. 7.

православным людям»<sup>22</sup>. Расширяя все больше территорию русской Америки, они все больше приобщали народ к техническим и культурным достижениям современного общества. Огромное внимание они уделяли духовно-нравственному воспитанию местных жителей, а они в большинстве своем были язычниками. Они считали, что местным жителям нужно проповедовать Евангелие, менять их уклад жизни и их сознание, потому что, то, что считалось нормальным для язычника, то являлось недопустимым для христианина. По своему прибытию в Россию в 1787 году он подаёт ходатайство в Св. Правительствующий Синод о необходимости создания православной миссии в «Русской Америке»<sup>23</sup>. Священный Синод, рассмотрев ходатайство Шелихова, посчитал целесообразным отправить православную миссию на Аляску, составленную из монахов Валаамского монастыря, возглавил ее архимандрит Иоасаф (Болотов).

Миссия состояла из десяти человек в 1723 году, шести насельников Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, двух иноков Коневского монастыря и двух церковнослужителей. Прибыли они на остров Кадьяк в 1794 году, первым, что они начали делать – это строить храм и просвещать народ. По свидетельству участников миссии в том же 1794 г. крестилось около 7000 американцев, было совершено около 2000 венчаний, строились храмы, люди искренне воспринимали христианское учение, что сжигали языческие идолы. Каждый участник православной миссии подвизался в меру своих сил. Позже иеромонах Макарий крестил около 799 чугач и жителей Кенийского залива. По общим подсчетам за два года были крещены около 12000 человек, в числе которых: кадьякцы, алеуты, чугачи, кенайцы. «Первым епископом назначен архимандрит Иоасаф – начальник миссии, с титулом Кадьякского и прочих островов викария Иркутской епархии. Для более удобного исполнения постановления. Св. Синода епископскую хиротонию нареченного епископа Кадьякского было поручено совершить

---

<sup>22</sup> Адамов А. Шелихов Г.И. М., 1952. С. 3.

<sup>23</sup> История Русской Америки: В 3 т. Т. 1: Основание Русской Америки (1732–1799) / Отв. ред. Н. Н. Болховитинов. М.: Междунар. отношения, 1997. С. 255.

одному Иркутскому архиепископу Вениамину. Чин наречения нового епископа состоялся 3 апреля 1799 г., хиротония 10 апреля.

Корабль «Феникс», на котором возвращался преосвященный Иоасаф сопровождаемый иеромонахом Макарием и иеродьяконом Стефаном потерпел крушение вблизи американских берегов, погибли все находившееся на борту. Это была невосполнимая потеря для миссии, к 1800 году из прибывших в 1794 г. на остров Кадьяк десяти миссионеров в миссии остались лишь четверо: иеромонах Афанасий, иеродьякон Нектарий, монах Герман и Иоасаф. Смерть Шелихова последовавшая в 1797 г. негативно отразилась на взаимоотношения руководства компании с членами миссии»<sup>24</sup>. Для устройства миссии он был отправлен на остров Кадьяк. Просветительская деятельность была недолгой: перевел молитву Господню на кадьякский язык и большую часть времени потратил на устройство школы, после чего вернулся в Россию, оставив возглавлять миссию отца Германа.

Отец Герман был высоко духовный человек, к нему стекались толпы народу, он возглавил школу для мальчиков, где обучал их грамоте и основам православной веры. Позже он переселился на остров Еловый и вел очень аскетический образ жизни, свободное от богослужения время, проводил в трудах — занимался огородом, к зиме запасал грибы и рыбу. Все, что приобретал, отдавал бедным и сиротам. Со временем недалеко от кельи были построены часовня и дом для посетителей, в котором также находилось училище для сирот. Отец Герман учил детей Закону Божию и пению. Позже он был причислен к лику святых за свои многочисленные труды и вклад в Православную церковь Америки, считается первым святым в Америке и покровителем всех верующих США. Со смертью отца Германа 1837 г. заканчивается первый этап православной миссии в Америке. Для американцев Герман Аляскинский является святым просветителем, а для алеутов он «свой» прародитель.

---

<sup>24</sup> Корсун С. Преподобный Герман Аляскинский: Жизнеописание. М.: ПСТГУ, 2005. С. 73.

Таким образом, жизнь первопроходцев можно назвать сплошным подвигом, продолжавшимся не год и не два, а многие десятилетия, для некоторых она и заканчивалась здесь мученическим венцом за православную веру.

Положение миссии кардинально меняется с приездом священника белого духовенства Иоанна Вениаминова в 1827 г. на Алеутские острова, в будущем которого прозвали «апостолом Аляски». В начале 1823 г. епископ Иркутский Михаил (Бурдуков) получил Синодальный указ отправить одного миссионера на остров Уналашку. Владыка обратился к духовенству епархии с призывом, но желающих не нашлось. Было решено метать жребий среди дьяконов. Тот, на кого пал жребий заявил: «Лучше я пойду в солдаты, чем поеду в Америку». Отказался сначала и отец Иоанн. В это время в Иркутске находился Иван Крюков с острова Уналашка, рассказы которого произвели такое впечатление на будущего святителя, что тот загорелся желанием ехать в Америку. 7 мая 1823 году молодой миссионер с женой, сыном Иннокентием, матерью и братом Стефаном отправился к месту своего назначения. Это длительное и опасное путешествие продолжалось 14 месяцев<sup>25</sup>.

Приехав на остров, они поселились в землянке, к миссионерской деятельности он приступил с особой ревностью. Первым что он начал делать, это строить храм, что и являлось центром прихода. Отец Иоанн своему ремеслу научил местных жителей, столярному, плотническому и кузнечному делу. Постройка храма началась 1 июля 1825, к 1826 был воздвигнут храм Вознесения Господня. Храм сохранился до наших дней. С особой ревностью он начал проповедовать Евангелие. Составил книги и перевел Евангелие на алеутский язык, тем самым реализовав две цели: просвещал местный народ и обучал их грамоте. За непродолжительный срок он крестил около 220 человек, после чего был отправлен в 1834 на остров Ситху

---

<sup>25</sup> Барсуков И. П. Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, по его сочинениям, письмам и рассказам современников. М.: Алеса, 1997. С. 17.



Новоархангельский порт в Русскую Америку. Прибыв на Ситху, отец Иоанн, начал с изучения языка, быта и нравов туземного населения. На протяжении двух лет миссионерство шло весьма вяло из-за разных причин. Главной, из которых было – нежелание самих островитян слушать Божественные истины.

Благодаря случившейся в 1836 году двухмесячной эпидемии ветряной оспы, опустошившей поселения индейцев колошей, более чем на половину, ситуация изменилась. Болезнь способствовала перемене мыслей туземцев и поколебала веру в языческих духов и шаманов, которые не только не помогали, но и сами умирали. Гордый народ обратился за помощью к своим бывшим врагам – русским и те с готовностью откликнулись. Врач, находившийся, в этих колониях всем желающим делал прививки, и те, кто их получил, остались невредимы. Именно в этот момент и выступил миссионер<sup>26</sup>. Известный русский ученый-географ А.И. Воейков, в 1872-1875 гг. совершивший путешествие по Соединенным Штатам Америки, подчеркивал: «Заслуга о. Вениаминова состояла в том, что до 1829 г., то есть до первого перевода Катехизиса, русские не имели даже понятия об алеутском языке. С появлением же отца Вениаминова в Америке в качестве миссионера русская литература получила алеутский букварь, с полным переводом важнейших молитв. Вот почему он стоял неизмеримо выше всех прочих миссионеров, подвизавшихся в Сибири, распространяя семена веры и цивилизации именно знанием природного, туземного языка просвещаемых дикарей, глубоким ознакомлением с их бытом, обычаями, нравами и преданиями, одним словом, той беспредельной любовью и ревностью к своему назначению и призванию, которые составляют душу миссионерства»<sup>27</sup>.

Имея пятнадцатилетний опыт миссионерской деятельности, отец Иоанн понимает, что у жителей Аляски большой потенциал, но не хватает материальных средств. В 1838 г. он отправляет свою семью на Родину в

---

<sup>26</sup> Ефимов А. Б. Очерки по истории миссионерства Русской Православной Церкви. М.: Изд-во ПСТГУ, 2007. С. 137.

<sup>27</sup> История Русской Америки (1732-1867). М.: Международные отношения, 1997.

Иркутск, а сам едет в Петербург решать проблемы миссии. Святейший правительствующий Синод удовлетворил все его просьбы относительно литургических текстов, ему было обещано увеличение субсидирования Аляскинской Церкви, и пополнение штата священнослужителей. Во время пребывания в Петербурге ему сообщили о смерти жены, после чего он сразу принял решение постричься в монахи, 15 декабря 1840 г. архимандрит Иннокентий был возведён в сан епископа Курильского и Алеутского с пребыванием кафедры в городе Новоархангельске (остров Ситха).

«Святитель Иннокентий оставался епископом Аляскинским вплоть до 1850 г., за это время в Ситхе была открыта богословская школа, которая в 1844 г. преобразована в Семинарию и получила устав Российских Духовных школ с учётом специфики служения в этом регионе. Учебная программа новой семинарии была разработана святителем Иннокентием и утверждена Священным Синодом. Этот грандиозный проект, целью которого было – воспитание национального православного духовенства, реализовать так и не удалось. Этому помешало множество причин, упомянуть следует лишь две: местные жители, как правило, не обладали необходимыми умственными способностями, и для окончания курса требовалось продолжительное напряжение всех сил. После 1850 г. епископ Иннокентий не мог далее управлять учебным заведением, что нанесло урон молодой семинарии (в связи с расширением епархии официальной резиденцией епископа Иннокентия становится г. Якутск)»<sup>28</sup>.

В своём отчёте 1 мая 1850 г. архиепископ Иннокентий приводит следующие данные о текущем состоянии Северо-Американской и Алеутской епархии, имелось: 9 церквей, 37 молитвенных, 9 священников, 2 дьякона и полный штат причетников, количество пасомых 15 тысяч человек. В этом отчёте епископ отмечает жертвенный апостольский характер служения священника-миссионера плоды этого служения суть оставление местным населением прежних языческих верований, улучшение нравов, просвещение.

---

<sup>28</sup> Курляндский И. А. Иннокентий (Вениаминов), митрополит Московский и Коломенский. М. 2002. С. 42.

Продажа Аляски в 1867 году внесла значительные изменения в условия миссионерской деятельности Русской Православной Церкви в Америке и положения клира. Благодаря активному участию Архиепископа Иннокентия, в договор о продаже был внесён пункт, о том, что всё имущество (земельные участки, храмы, часовни) РПЦ на Аляске оставались собственностью Церкви. По решению Священного Синода на содержание епархии ежегодно отчислялся один процент от суммы, вырученной от продажи Аляски (720000000\$), т. е. 72000\$<sup>29</sup>.

Произошедшие перемены не могли не сказаться на русском миссионерстве. Если рассмотреть, то с одной стороны миссионерская деятельность стала не так нужна местному населению, из-за разных новшеств, внесенных американским правительством, ведь русские на Аляске «внезапно» стали иностранцами. Но есть и другая сторона, их миссия вышла за пределы Аляски по всей территории США.

Апостольские труды отца Иннокентия не остались бесплодными и были продолжены «В 1870 г., будучи уже Митрополитом Московским, свт. Иннокентий принял самое горячее участие в устройении Американской Церкви. По его настоянию Священный Синод открыл в бывших русско-американских владениях Алеутскую и Аляскинскую епархию с кафедрой в Сан-Франциско»<sup>30</sup>. Достойным преемником стал епископ Петр (Шишаков) он значительно расширил территорию Русской Америки вдоль Беренгова пролива. Он с таким же рвением начал свою миссионерскую деятельность и образовательную программу. В то же время русские промышленники сделали своим экономическим центром Сан-Франциско в 1867 г., в том же году там построили православный приход, который объединял между собой русских, греков, сербов и сирийцев. Это стал второй в Америке православный центр после Аляски.

---

<sup>29</sup> Иванов А. Православие в Америке. ЖМП, 1955. №1. С. 52.

<sup>30</sup> Григорий Афонский, еп. История Русской Православной Церкви на Аляске. «Официальная хроника», 9/10, 1993. С. 113.

С перенесением кафедры в Сан-Франциско из Новоархангельска начинается новый период Православной Церкви в Америке, теперь нужно не только проповедовать православную веру среди язычников, но и отстаивать свои интересы среди инославия.

Продолжателем дела святителя Иннокентия был ревностный Преосвященный отец Иоанн Митропольский, понимая всю остроту обстановки, в первую очередь он занялся изучением местной истории и жизни в церкви. Результатом его поисков стал пятитомный труд «Из истории религиозных сект в Америке». Благодаря складу его характера, тактичному поведению, веротерпимости и врожденной интеллигентности отец Иоанн очень повлиял на поднятие авторитета православной церкви в Америке среди местного населения, состоявшего из различных национальностей. Он пробудил интерес и симпатию со стороны инославных вероисповеданий. В начале семидесятых представители Англиканской Церкви ставили вопрос о воссоединении с Православной Церковью. Отец Иоанн был очень дипломатичен в этих вопросах.

Далее последовало массовое присоединение униатских церквей к Православию. Епископ Владимир, ранее проповедовавший в Японии, нес свое служение целеустремленно и энергично, совершал миссионерские поездки по Америке, включая Аляску. В последний год его правления произошло очень значимое событие для Православной Церкви Америки, а именно – священник отец Александр Товт подал прошение о присоединении Миннеаполисского униатского прихода. Его примеру последовали приходы в Чикаго, Иллинойсе, Бриджпорте, Коннектикуте, Олд Фордж, Питтсбурге и Оцеоле (Штат Пенсильвания). Это был первый массовый переход униатских приходов вместе с тысячами приверженцами унии Православной Церкви.

«В 1870 г., в Нью-Йорк-Сити был основан, новый приход настоятелем которого назначили одного из видных деятелей американской Православной Церкви о. Николай Бьерринга, по происхождению датчанина, католика, перешедшего в Православие, в прошлом профессора философии и истории

католической семинарии в Балтиморе. Используя свои связи о. Николай начал издавать первый православный журнал под названием “Восточный Церковный Журнал”, посвящённый вопросам Православия в Америке. Православная Церковь в Нью-Йорке объединила всех православных эмигрантов, там проживающих: греков, сербов, арабов-сирийцев. Несмотря на то, что о. Николай не владел русским языком, он был выдающимся миссионером среди американцев, а его журнал во многом способствовал оживлению интереса среди англиканских богословов к изучению православного богословия»<sup>31</sup>.

В 1892 г. Православную миссию возглавил епископ Николай Зиоров, ему были даны права по увеличению штата служащих. За короткий срок своего управления Алеутской епархией с 1891 по 1898 гг. сделал много для поднятия значения православия среди инославных церквей, устройство приходских братств, заслуга в организации церковно-приходских школ и миссионерских школ в Миннеаполисе и Кливленде, которые готовили будущих священников, при нем было открыто около 26 новых приходов.

Несмотря на различные трудности, православная церковь развивалась, к концу XIX в. она имела своих у границ Мексики и на берегах обоих океанов. С его деятельностью закончился второй период развития Православной Церкви в Америке с центром в Сан-Франциско. Преимущество Русской Православной Церкви в Америке было в том, что она сплотила православных эмигрантов, там проживавших, в число которых входили сербы, русские, греки, арабы-сирийцы. Большую роль в объединении многонациональных приходов в Америке сыграл святитель Тихон.

Епископ Тихон, тогда еще Варшавский викарий был переведен в Америку, которую окормлял с 1898 по 1907 гг. В 1898 г. он прибыл в Нью-Йорк, сразу объехал всю православную Америку. 23 декабря 1898 в кафедральном соборе города Сан-Франциско владыка Николай (Зиоров) встречал епископа Тихона (Беллавина), передав последнему архиерейский

---

<sup>31</sup> Иванов А. Православие в Америке. ЖМП, 1955. №1. С. 53.

посох свят. Иннокентия со словами «да будет твое служение... многоплодно и благоплодно»<sup>32</sup>. Первые его слова были: «Я покинул любезную Родину, свою престарелую мать, близких и знакомых мне, милых сердцу моему и отправился в страну далекую, к вам, людям мне неведомым, для того, чтобы вы отныне стали моим народом и моими возлюбленными»<sup>33</sup>. Для святителя Тихона переезд был тяжелым моральным препятствием. Он скучал по Родине и по родным людям, но стоит заметить, то, что он руководствовался не своими желаниями, а считал все события, происходившие с ним волей Бога.

И исторически, и географически епархия делилась на две части: на Алеутские острова и Аляску, где паства в основном состояла из коренного населения, и на восточные (континентальные) штаты, где большинство прихожан были выходцами из Старого Света, эмигрантами.

На рубеже XIX-XX вв. США стали одной из ведущих мировых держав, с мощной промышленностью и крепким сельским хозяйством, развитой банковской системой. Мосты, железные дороги, телефон, телеграф, пшеница, хлопок, кукуруза, радиоприемники, товары из синтетики и пластмасс. Наконец, доступные для среднего американца автомобили – все это прессой облекалось в форму «американской мечты» и манило к себе тысячи людей со всех континентов. Ежегодно в Америку эмигрировали более миллиона человек, и каждая нация привозила с собой язык, культуру и веру. Ему предстояло управлять епархией, которая содержала в себе много национальностей, что для русского священнослужителя было очень нетипичным, его паства включала в себя русских, украинцев, арабов, греков, сирийцев, сербов, эскимосов и других. Именно в годы служения Отца Тихона в Америку хлынула большая волна эмиграции в Нью-Йорк и на восточный берег побережья, тем самым епархия увеличилась в разы. Все эти люди нуждались в духовном окормлении, но церковный центр находился на Западе страны. Вверенная ему епархия была самой большой. По этой причине

---

<sup>32</sup> Прибытие Преосвященного Тихона в Сан-Франциско и отъезд Преосвященного Николая // Американский православный вестник. 1899. № 2. С. 57-59.

<sup>33</sup> Там же. С. 50-53.

святитель Тихон предпринял перенести кафедру из Сан-Франциско в Нью-Йорк. Вместо «Аляскинско-Алеутской» епархия с февраля 1900 г. стала называться «Алеутской и Северо-Американской». При нем началась большая строительная компания за счет эмигрантов и Священного Синода.

Религиозная свобода, закрепленная в Конституции 1791 г. «Конгресс не должен издавать законов, устанавливающих какую-либо религию или запрещающих ее свободное исповедание, ограничивающих свободу слова или печати или право народа мирно собираться и обращаться к Правительству с петициями о прекращении злоупотреблений»<sup>34</sup>. Это давало Православию развиваться в полной мере, что не сказать о России в тот же период. Для американцев свобода вероисповедания стала основой культуры. Приезжали люди из разных стран, каждый пытался припасть к своей церкви, расширяя ее по мере возможности. Доминирующее место в США занял протестантизм, конечно, он претерпел изменения, так лютеране разделились по национальному признаку, кальвинисты боролись за власть, англикане превратились в Протестантскую Епископальную Церковь. Свобода вероисповедания давала простым мирянам власть, руководить, спонсировать, помогать по мере возможности «возрождать» свою церковь. Но есть отрицательный в этом во всем момент, в полной мере развивались так же различные сектантские течения.

После перенесения кафедры из Сан-Франциско в Нью-Йорк и становления многонациональной епархии святитель Тихон решил предложить изменить статус епархии, которой оказывалась помощь из России. Таким образом, после возникновения многонациональной Православной Церкви встал вопрос о независимости ее от РПЦ и создания условий для формирования Автокефальной Православной Церкви в Америке. Святитель предлагал проект преобразования Северно-Американской епархии в экзархат.

---

<sup>34</sup> «Билль о правах» История США в документах 2006-2013. URL: <http://www.grinchevskiy.ru>.

«Дело в том, – писал он, – что в состав ее (епархии) входят не только разные народности, но разные Православные Церкви, которые, при единстве в вере, имеют каждая свои особенности в каноническом строе, в богослужебном чине, в приходской жизни; особенности эти дороги для них и вполне терпимы с общей православной точки зрения. Посему мы не считаем себя вправе посягать на национальный характер здешних Церквей, напротив – стараемся сохранить таковой за ними, предоставляя им возможность быть непосредственно подчиненными начальникам их же национальности (сирийские, сербские и греческие приходы и избрание для них епископов). В своей области каждый из них самостоятелен; но дела, общие для всей американской Церкви, решаются соборно под председательством русского архиепископа. Жизнь в Новом Свете по сравнению со Старым имеет свои особенности, с которыми приходится считаться здешней Церкви, а посему этой последней должна быть предоставлена большая автономия (автокефальность), чем другим русским митрополиям. В состав проектируемого Американского экзархата могут входить:

- 1) архиепископия Нью-Йоркская, коей подчинены русские церкви в Соединенных Штатах и Канаде;
- 2) епископия Аляскинская, обнимающая Церкви православных жителей Аляски (русских, алеутов, индейцев, эскимосов);
- 3) епископия Бруклинская (сирийская);
- 4) епископия Чикагская (сербская);
- 5) епископия греческая<sup>35</sup>.

Таким образом, православие из эмиграционной церкви превращалось в Поместную Церковь. «Скорее всего, именно количественный фактор сыграл главную роль в перенесении архиерейской кафедры в 1905 г. в Нью-Йорк, оставив Аляске исторические корни и преемственность Русского Православия. Обстоятельства вынуждали епископа Тихона все больше

---

<sup>35</sup> Широков Сергей свящ. История православия в Америке. URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Tihon\\_Belavin/istorija-pravoslavlja-v-amerike/](https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Belavin/istorija-pravoslavlja-v-amerike/)



обращать внимание на проповедь не среди автохтонов, а среди приезжих из Нового света. В 1903 г. будущий патриарх посвятил викарного епископа на Аляску, а в 1904 г. для арабских приходов – другого викарного епископа, с резиденцией в Бруклине (Нью-Йорк)»<sup>36</sup>.

За годы управления святителем Тихоном Американской епархией к Православию присоединилось более 32 карпато-русских униатских приходов. Так же святителем Тихоном окормлялись сирийские и сербские православные общины. В июле 1903 г. святитель Тихон вернулся в Россию на трёх месячный отпуск, в течение которого он, собственно, не отдыхал, а продолжал трудиться, устраивая дела своей епархии. Находясь в отпуске, он принял участие в заседаниях Св. Синода, это облегчило осуществление планов святителя по созданию в Американской епархии своей семинарии. А также окончательно был решён вопрос о перемещении епископской кафедры в Нью-Йорк. Все эти вопросы, поставленные епископом Тихоном, были положительно решены Синодом, а затем утверждены Императором. 2 декабря 1903 г. Император Николай II подписал указ Синода об утверждении в Американской епархии Аляскинского викариатства. Викарным архиереем был поставлен епископ Иннокентий (Пустынский)<sup>37</sup>.

Огромную роль в формировании православия в Америке сыграл ежемесячный журнал «Американский православный Вестник»<sup>38</sup>, который издавался на русском и английском языках.

Сложность, с которой столкнулся св. Тихон, была нехватка кадров. Православная Церковь в Америке развивалась очень стремительно, приходы росли. «Если в 1899 г. всех приходов в епархии было 29, то в 1905 г. их насчитывалось уже 60. Число прихожан за это время возросло с 30 до 55 тысяч (реально количество православных было еще больше, так как не учитывались многие греки, имеющие своих священников, а также некоторые

---

<sup>36</sup> «Патриарх Тихон и русское Православие в США». URL: <http://kalugads.ru/patriarx-tixon-i-russkoe-pravoslavie-v-ssha>.

<sup>37</sup> Фиалкин В. Святитель Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, и его миссионерская деятельность. // Журнал Московской Патриархии. 1979. №3. С. 72.

<sup>38</sup> Троицкий А. Американский православный вестник // Православ. энцикл. М., 2001. Т. 2. С.163.

сербь и арабы). Между тем в 1899 г. на 30 тысяч человек паствы имелось 3 архимандрита, 1 протоиерей, 6 иеромонахов, 26 священников, 1 протодиакон, 1 иеродиакон, 3 диакона и 27 псаломщиков. Итого лишь 68 церковнослужителей. При огромных пространствах Северо-Американской епархии и очень рассеянном проживании православных людей священники чисто физически не могли в течение года, выполнить требы всех прихожан и посетить все приходы»<sup>39</sup>. Рост паствы был за счет постоянной иммиграции в которой было много православных, в том числе образовалась Русинская и Сиро-Арабская миссия, что имело свою специфику. До 1905 г. священнослужителей присылали из России, после ими стали и коренные американцы, но их отправляли учиться в русские семинарии.

Эти два момента имели свои негативные последствия. Первые не могли привыкнуть к новому специфическому для русского человека укладу жизни, начинали скучать по Родине и в итоге возвращались. Так же не всегда знали, кто приедет на новую должность. «Русинская, Сиро-Арабская, Греческая и Сербская общины предпочитали иметь пастырей из числа своих соплеменников, более близких им по языку и образу жизни»<sup>40</sup>. Следовательно, встал вопрос о собственной семинарии, где можно было обучить коренного американца или эмигранта, который в дальнейшем будет отправлен для служения в «свою» церковь. Таким образом, Святитель Тихон, создал внутри епархиальную структуру, что давало возможность роста духовного образования.

Деятельность святителя Тихона в Америке завершилась Всеамериканским Вселенским Собором в Феврале 1907 г. в Мейнфилде. Открытие Собора клира и мирян Северо-Американской епархии состоялось 5 марта 1907 г. На первом соборе были рассмотрены территориальные преобразования, связанные с церковной организацией. К тому времени

---

<sup>39</sup> Шабанова Т.В. Проблемы развития Православия в Северной Америке во время Архиерейского правления архиепископа Тихона (Беллавина). 1899-1906 гг. Томск: Вестник Томского Государственного университета. 2011. История №3 (15).

<sup>40</sup> Там же.

святитель Тихон был отозван из Америки и назначен на Ярославскую кафедру. На Соборе был поставлен вопрос о юридическом положении Русской Православной Церкви в Соединённых Штатах и составлено «уложение», по которому Миссия стала именоваться: «Русская Православная Греко-Кафолическая Церковь в Северной Америке, под юрисдикцией священноначалия от Церкви Российской».

Благодаря Святителю Тихону Православная Церковь развивалась очень стремительно, именно он сделал акцент на развитие многонациональной православной церкви, что эмигранты из разных стран чувствовали церковь «своей». Православная Церковь в США, приход, которой составляли десятки национальностей, а так же коренные жители Аляски в общей сложности насчитывало около полмиллиона человек. По ходатайству св. Тихона было построено множество храмов, монастырей, школ, приютов, а так же семинарии<sup>41</sup>. Большое внимание он уделял церковному образованию на Аляске, которое должно заложить «фундамент веры» в людях, которое поможет им противостоять протестантскому и католическому миссионерству, считал, важным перевод богослужебных книг на английский язык. Возведен собор Николая Чудотворца в Нью-Йорке, храм Пресвятой Троицы в Чикаго, храм в Бруклине во имя святителя Николая. Он совершал миссионерские путешествия по территории США.

Можно сделать вывод, что православная миссия, приехавшая, из России положила начало возникновению православной веры в Америке. Для местных жителей на начальном этапе это была возможность изменить свое мировоззрение от языческих абсолютно диких обычаев, до христианского мировосприятия. Для многих коренных американцев православие стало их родной религией. Благодаря Святителю Тихону Православная Церковь развивалась очень стремительно, именно он сделал акцент на развитие многонациональной православной церкви в Америке.

---

<sup>41</sup> Американский период жизни и деятельности святителя Тихона Московского, 1898-1907 гг. [/ [сост.: А.В. Попов]. Санкт-Петербург: САТИСЪ, 2013. 478 с.

## **1.2. Православная церковь в Америке в начале XX века – путь к Атокефалии**

Самый длительный период начинается в 1917 г., обусловленный Революцией и именно с этих пор церковь начинает делиться на отечественную и зарубежную. События, связанные с Первой мировой войной нарушили связь между Русской Православной Церковью и Американской. Русская Православная Греко-Кафолическая Церковь в Америке оказалась в очень тяжелом положении. Главной причиной наступивших затруднений была утрата постоянной связи между Московским Патриархатом и Православной Церковью в Америке.

Архиепископ Евдоким (Мещерский) последний архиепископ Православной Церкви в Америке, возглавлявший епархию с 1914 по 1917 гг. Уезжая в 1917 г. на Поместный Собор Русской Православной Церкви, поручил временно окормлять всю американскую православную паству епископу Канадскому Александру (Немоловскому). После собора он не вернулся, так как уклонился в ересь, отец Александр же не захотел оставаться на этой должности и уехал из страны, передав кафедру в 1922 г. архиерею Платону (Рождественскому). «Революция в России, рост националистических настроений после Первой мировой войны привели к раздроблению единой Русской православной епархии на американском континенте. От осколков епархии образовалось десять независимых самостоятельных национальных юрисдикций (три русские, две арабские, сербская, албанская, румынская, украинская и карпато-русская). Единство православия в Америке было утрачено. Идеи панславизма уступили место национализму. Каждая группа православных хотела иметь свою

национальную церковь. Деление некогда единой Православной Церкви продолжалось и в последующие годы, приведя к появлению белорусских, болгарских, македонских, эстонских и других православных юрисдикций. В результате в Америке сложилась неканоническая ситуация, когда на территории одного города могло быть несколько православных епископов, на одной территории могло находиться несколько православных округов различных юрисдикций. Неканоническое положение привело к падению авторитета православия в Америке, породило сомнения в универсальности православной веры»<sup>42</sup>.

Как только из России в Америку прибыл митрополит Херсонский и Одесский Платон (Рождественский), занимавший до этого Североамериканскую кафедру с 1907 по 1914 гг., Преосвященный Александр передал ему все дела по управлению епархией (1922), а сам отбыл в Европу.

Как пишет профессор Константин Ефимович Скурат: «В условиях отрыва от Матери-Церкви Греко-Кафолическая Церковь в Северной Америке предстала одинокой перед хорошо организованными и целенаправленно действующими католическими и протестантскими миссиями. Деятелям Православной Церкви в Америке пришлось не думать о распространении Православия на американском континенте, что присуще было их славным предшественникам, а больше заботиться о сохранении своей паствы. Прежде всего, трудным положением епархии не преминул воспользоваться Ватикан, который начал привлекать к себе на началах унии, выбитые из колеи православные приходы. Стремилась не отстать от него и протестанты. Последние стали привлекать на свою сторону бедствующую Православную Церковь, оказывая ей материальную помощь. Так, они назначили ежемесячное «жалованье» митрополиту Платону, а также отпустили необходимые средства на созыв в 1924 г. Детройтского Собора, который принял первое антиканоническое постановление о временной автономии

---

<sup>42</sup> Автокефалия Русской Православной Греко-Кафолической Церкви (Митрополии) Америки. Нью-Йорк.: Всеславянское издательство. 1970. 203 с.

Русской Православной Церкви в Америке без предварительной консультации и согласия на то со стороны Матери-Церкви, хотя и отметил необходимость урегулирования отношений с Русской Церковью в будущем»<sup>43</sup>. Именно с этих пор Православная Церковь в Америке теряет свое единство с РПЦ. Уже в апреле 1924 г., после череды конфликтов, большая часть приходов США не признает указа Патриарха Тихона об отстранении в служении владыки Платона и рвет все отношения с Московским Патриархатом, объявляя себя самоуправляющейся Североамериканской митрополией. 19 декабря 1927 г. на заседании «Синода епископов американских диоцезий Русской Православной Церкви» была издана грамота об учреждении новой церковной структуры – «независимой автономной и автокефальной» Американской церкви во главе с Платоном (Рождественским)<sup>44</sup>. И только в марте 1933 г. Решением Митрополита Сергия (Патриарший Местоблюститель), для выяснения ситуации был направлен в Америку архиепископ Вениамин Федченков (настоятель Трехсвятительского подворья в Париже). В 1935 она становится частью РПЦЗ, но в 1946 рвет и с ней связь, признавая власть МП. Утвердившись окончательно в неправильности действий отца Платона и заменив его. Такое неоднозначное положение Церкви в Америке не могло не оказать влияния на паству, после чего многие ушли в секты или протестантскую церковь. Около тридцати лет Православная церковь имела не устойчивое положение, пока ее лидеры и иерархи Московского Патриархата не пришли к единому мнению.

31 марта 1970 г. произошло важное событие Московский патриархат и Северо-Американская митрополия заключили соглашение о даровании автокефалии. В лице первой был Никодим Ротов и митрополит Ириней. Уже 9 апреля Московский Патриархат снял с Православной Церкви Америки все наложенные, ранее ограничения и запреты. 10 апреля официально даровал ей

---

<sup>43</sup> Скурат К.Е. История Поместных Православных Церквей: Учебное пособие. В 2 т. М., Русские огни. 1994.

<sup>44</sup> Исторические документы // Церковные ведомости (Архиерейского синода, Королевство С. Х. С.). Февраль – июнь 1929. № 3-12 (166-175). С. 21.

статус автокефальной церкви, оформленного в виде Томоса – главного церковного документа. Который подписал Патриарх Московский Алексий.

Томос гласил:

«1. Русская православная греко-католическая церковь в Северной Америке утверждается и провозглашается Автокефальной церковью и именуется Автокефальной Православной Церковью в Америке.

2. Под “Автокефалией”, утверждаемой настоящим решением, понимается, что Автокефальная Православная Церковь в Америке будет:

а) независимой и самоуправляющейся, с правом избрания своего Предстоятеля и всех своих епископов без утверждения и без права “вето” на это избрание со стороны какой-либо другой церкви, организации или представителя восточно-православного или какого-либо другого исповедания;

б) твердо и неизменно хранить божественные догматы, руководствоваться в своей жизни священными канонами Святой Христовой Католической Православной Церкви и управляться в согласии с ее собственным уставом, принятым и от времени до времени дополняемым или изменяемым ее собственным высшим законодательным и исполнительным органом;

в) поддерживать непосредственные отношения со всеми другими Церквями и исповеданиями как православными, так и неправославными;

г) пользоваться всеми полномочиями, привилегиями и правами, обычно присущими понятию “Автокефалия” в каноническом предании Восточной Православной Церкви, включая право варения и освящения Святого Мира».

Со стороны РПЦ в этом событии сыграл важную роль митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим (Ротов), а в Америке протоиерей Александр Шмеман. В связи с тем, что данный Томос был последним подписанным документом Патриархом Алексием, его вручение было отложено до 18 мая. Патриарший Местоблюститель Митрополит Крутицкий

и Коломенский Пимен вручал Томос, прибывшей в Москву от Американской Церкви делегации епископу Аляски Феодосию. При вручении присутствовали представители Священного Синода и Архиереи РПЦ. Присутствовал также Чрезвычайный и Полномочный Посол США в СССР Джекоб Д. Бим с супругой.

«На территории Северной Америки, согласно Томосу, из автокефалии исключаются:

а) в качестве Представительства Московского Патриархата Свято-Николаевский собор с его имуществом (в Нью-Йорке) и принадлежащая ему резиденция, «а также недвижимое имущество в Пайн-Буш, Нью-Йорк, вместе со зданиями и постройками, могущими быть воздвигнутыми впоследствии на этой земле». Перечисленное управляется Святейшим Патриархом Московским и всея Руси через посредство представляющего его лица в пресвитерском сане;

б) приходы и клир в США и Канаде, входившие в Экзархат Северной и Южной Америки до его упразднения, а после упразднения пожелавшие остаться в юрисдикционном ведении Святейшего Патриарха. Указанные приходы управляются «Святейшим Патриархом Московским и всея Руси через посредство одного из его викарных епископов, не имеющего титула Поместной Американской Церкви, специально назначенного для этого, и до тех пор, пока эти приходы не выразят официального своего желания присоединиться к Автокефальной Церкви в Америке». Однако хотя изменение юрисдикции приходов происходит по их инициативе, в каждом отдельном случае необходимо двустороннее соглашение между Московским Патриархатом и Автокефальной Церковью в Америке»<sup>45</sup>.

Образовалась так же еще новая церковная структура, Патриаршие приходы в США это те приходы, которые не захотели отделяться от Московского Патриархата их было сорок три.

---

<sup>45</sup> Скурат К.Е. История Поместных Православных Церквей: Учебное пособие. В 2 т. М.: Русские огни. 1994.



Как писал богослов Александр Шмеман, живший в Америке и сыгравший значительную роль в становлении Автокефалии «Буря поднялась в начале 1970 г., когда одна из самых больших и старых юрисдикций положила конец своей продолжительной ссоре с Матерью-Церковью, попросив и получив от нее статус полной административной независимости (автокефалии), вычеркнула из своего наименования определение «русская», которое, после 175-летнего непрерывного существования ее на этом континенте, являлось явным пережитком, и приняла географическое определение («в Америке»), соответствующее ее местонахождению и ее призванию»<sup>46</sup>. Таким образом, Православная церковь стала всеобщей американской церковью объединявшая разные национальности.

Автокефалию за Церковью в Америке не хотел признавать патриарх Константинопольский Афинагор, пытаясь всячески этому противостоять, за что в дальнейшем его называли «униатским папой». Патриарх Московский Алексий I в послании от 16 марта 1970 г. патриарху Афинагору так изъяснял свою позицию: «Согласно каноническому и церковному праву, законная автокефалия может быть получена только от законной власти. Для Русской Православной Греко-Кафолической Церкви Америки, как именуется Американская Русская Митрополия, да и для Православия в Америке в целом, таковой является Русская Православная Церковь. Никем не может оспариваться тот факт, что всякая автокефальная Церковь полномочна, дать автокефалию части своей Церкви»<sup>47</sup>.

Патриархи Александрийский, Антиохийский, Иерусалимский, а также Архиепископ Элладский отнеслись отрицательно к провозглашению автокефалии Церкви. Так, Священный Синод Александрийской Церкви на своем заседании 4 декабря 1970 г. определил: «Осудить автокефальный статус, дарованный Русской Патриархией в какой бы то ни было форме, будь

---

<sup>46</sup> Шмеман А., прот. Знаменательная буря. Несколько мыслей об автокефалии, церковном Предании и экклезиологии. Собрание статей 1947-1983. М.: Русский путь. 2009.

<sup>47</sup> Васильева О.Ю. Православная Церковь в Америке: к вопросу об автокефалии // Альфа и Омега. 2006. № 46.

то как Автокефальная Русская Митрополия Северной Америки или, более всеобъемлюще, как Автокефальная Православная Церковь в Америке, как акт, не имеющий под собой исторической и канонической основы»<sup>48</sup>.

Автокефалия за ПЦА утверждена Грузинской, Русской, Болгарской и Чешской Церквями, а вот Константинопольский Патриархат и остальные православные церкви по настоящее время не признает за ней независимость, а считают ее частью РПЦ. ПЦА имеет полное право на самостоятельность, как Поместная Церковь, так как одним из важнейших факторов является рост православных общин среди коренных американцев.

Из следующего можно сделать выводы, Московский Патриархат добился того, чего не смог достигнуть Константинопольский это власти над ПЦА. Так же появление автокефальной церкви в США, ограничило деятельность в стране других православных юрисдикций.

В 1982 г. ПЦА перешла на новоюлианский календарь, оставив всем своим приходам право выбора, Аляскинская епархия осталась с юлианским календарем, а приходы в Пенсильвании ушли в РПЦЗ.

В диптихе среди Автокефальных церквей Православная Церковь в Америке занимает пятнадцатое место имеет все для своего самостоятельного существования. В нее входят шестнадцать епархий и около 500 приходов, в США, Канаде, Перу, Бразилии. В 1971 г. в нее была принята Албанская епархия, так же была организована миссия в Австралию. В 1972 г. около 20 тысяч мирян Мексиканской Национальной Старокатолической Церкви присоединились к миссии, и был образован экзархат. Так же были присоединены около 40 румынских приходов, ПЦА присвоила ей титул «Румынская православная епископия Америки».

Православная Церковь в Америке имеет два женских монастыря: Свято-Успенский и Свято-Мариинский, так же четыре мужских: Свято-Тихоновский. Святого мученика Евгения, Свято-Воскресенский и Свято-

---

<sup>48</sup> Русская автокефалия и Православие в Америке. Оценка проблемы. Нью-Йорк: Изд-во «Ортодокс, обсервер пресс», 1972. Пер. с англ. Машинопись. С. 60-61.

Вознесенский. Следующие духовные семинарии: Свято-Владимировская Духовная Академия в Кресвуде около Нью-Йорка (1938), Свято-Тихоновская Семинария в Саут-Канаане штат Пельсивания, в 70-е она была признана высшим учебным заведением, которая может присваивать своим выпускникам степень магистра и кандидата богословия.

Православная Церковь в Америке подарила всему миру известных богословов, таких как Александр Шмеман, протоиерей Иоанн Мейендорф и другие. Их труды имеют большое значение в сфере теологии XX века, то о чем нельзя было свободно говорить при в СССР, об этом писали и говорили в Америке. Богословие в Америке развивалось абсолютно в другом ключе, ведь эта страна изначально предполагала свободу слова и вероисповедания. Стали открываться новые духовные учреждения в Америке, как для местного населения, так и для иностранцев. Большое значение для всего православного мира сыграла хорошо поставленная издательская деятельность. Ежемесячно издаются журналы «The Russian Orthodox Messenger»<sup>49</sup>, «The Orthodox Herald»<sup>50</sup>, «Our way», «Russian Orthodox journal» и еженедельно газеты «Orthodox Church» и «The Light». Так же создается еще множество православной литературы от различных православных объединений.

Высшей канонической властью для Православной Церкви в Америке является Священный Синод. Регулярные сессии Синода собираются дважды в год, если возникают дополнительные вопросы, то чаще. Всеамериканский Собор состоит из всех епископов церкви, которые представляют каждый свой приход, в том числе и прихожане, члены Митрополичьего Совета, Члены Ревизионной Комиссии Церкви и различные делегаты Духовных учебных учреждений. Такой Собор созывается раз в два г., все что нужно подготовить к нему занимается Предсоборная комиссия. Среди епископов

---

<sup>49</sup> Orthodox America 1794-1976 Development of the Orthodox Church in America, C. J. Tarasar, Gen. Ed. 1975; The Orthodox Church in America, Syosett. New York. P. 80, 81

<sup>50</sup> The Orthodox Herald. URL: <https://theorthodoxworld.com/the-orthodox-world-editorial-shame-on-the-national-herald/>

церкви первенствующим является митрополит, он носит титул «Митрополит всея Америки и Канады».

«Епархиальный Совет – это постоянный орган епархиального управления. Состав его определяется Епархиальным Съездом, решения которого он проводит в жизнь. Кроме того, Епархиальный Совет рассматривает текущие вопросы, волнующие приходы епархии и все ее учреждения. Председателем Епархиального Съезда и Епархиального Совета является правящий епископ. Он же и одобряет их решения<sup>51</sup>.

Одним из первых действий ПЦА была канонизация Германа Аляскинского<sup>52</sup>, первого «апостола просветителя» Аляски.

Дарование Русской Православной Церковью Автокефалии ПЦА дало возможность хороших отношений с Московским Патриархатом, которые были нарушены с приходом к власти большевиков. На панихиде на сороковой день патриарха Алексия присутствовал представитель Православной Церкви в Америке епископ Ситкинский и Аляскинский Феодосий. С этих пор ПЦА стала участвовать во всех важных встречах иерархов Церквей. В 1991 г. состоялся первый официальный визит Патриарха Московского Всея Руси Алексия II. Во время встреч Патриарха и митрополита Феодосия, первый огласил вопрос ««поддержать наши усилия по преодолению внутренних делений в Русской Православной Церкви, каковыми являются, неканоническая Украинская автокефальная православная церковь и приходы Русской Зарубежной церкви, неканонически создаваемые на территории нашей Церкви, а также активное развитие унии»<sup>53</sup>. После этой встречи в Москве было открыто подворье Православной Американской Церкви, а в начале 1992 г. прибыл из США первый настоятель Даниил (Губяк).

---

<sup>51</sup> Устав Русской Православной Церкви Глава I. Общие положения. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/133115.html>.

<sup>52</sup> Patriarchal parishes in the USA. URL: <https://mospatusa.com>.

<sup>53</sup> Журнал Московской Патриархии. 1992. № 3. С. 6.

Таким образом новый статус легализовал православие в США внутри вселенского православия, так и за ее пределами, дал возможность активизировать участие в общехристианских мероприятиях. Вывел Православную Церковь в Америке на другой уровень. Автокефалия, дарованная Православной Церкви утвердила ее, именно как Американскую Православную Церковь, объединившую различные национальные приходы.

### **1.3 История возникновения РПЦЗ в США – Воссоединение РПЦЗ и РПЦ МП**

Эмигранты оказавшиеся в США из-за революции и гражданской войны в России, далеко не все вошли в приходы Американского Митрополичьего округа. Не всем понравился «местный» уклад Церкви, они считали, что ПЦА стала сильно американизирована, а так же имеет общение с Московским Патриархатом, который находится под воздействием советской власти. Вновь прибывшим эмигрантам не нужны были постоянные приходы, которые они будут обживать, они нуждались во «временной» церкви, которая будет бороться за восстановление в России дореволюционных порядков. Такие приходы стали создаваться на территории США, эмигрантскими они считались не только потому, что состояли из них, а имели идеологический настрой, который сводился к усиленной подготовке возвращения в Россию. Сформировалась хоть и небольшая, но очень сплоченная церковная структура, руководящее ядро которой образовалось в Европе в Сремски Карловцы в 1921 г., а в последствии переехало в США.

Огромное количество людей эмигрировало, в связи с тем, что Белая армия проиграла в Гражданской войне. Люди ехали в Константинополь, Китай, в Балканы и множество людей переехало в США. За всю историю масштабность по переселению эмигрантов в другую страну не было таким, как в XX веке. Вся интеллигенция в виде писателей, художников, поэтов,

офицеры и многих других высокоинтеллектуальных людей, оказались за пределами России. Они все собрались вокруг Церкви, которая давала им духовную опору. Вместе с паствой за границу уехали и церковные иерархи. Религиозная жизнь этих людей строилась вокруг храмов, построенных еще до революции.

В самое тяжелое для России время произошло возникновение Русской Православной Церкви Заграницей. В мае 1919 г. на территории, где действовала Белая армия в Ставрополе-Кавказском, состоялся Южно-Русский Церковный Собор, где смогло образоваться Временное Высшее Церковное Управление, которое под свое покровительство взяла южнорусские епархии. Но к сожалению для всего православного мира после поражения генерала Врангеля в 1920 г. россиянам в составе 150 тыс. пришлось вынужденно покинуть страну. Вместе с армией Врангеля эвакуировалось и русское священство. В 1920 русские епископы приняли решение создать Высшее Церковное Управление за границей. Председателем РВЦУ за границей стал митрополит Антоний (Храповицкий). В 1921 г. по приглашению Сербского Патриарха Димитрия РВЦУ за границей переехало в город Сремский Карловцы, где был собран Русский Всеаглицкий Церковный Собор, где было подтверждено свое подчинение Патриарху Тихону.

Официально разделение произошло в 1927 после издания митрополитом Сергием «Декларации» от 29 июля 1927 г.<sup>54</sup>. РПЦЗ не признала Декларацию, обвинив РПЦ в сотрудничестве с советской властью.

В тяжелых условиях православная вера объединяла эмигрантов, давала силы. Но политические взгляды беженцев различались, порой были противоположными. В потребности устроения церковной жизни за границей люди ощущали особенно остро. Священники испытывали трудности в реализации духовного окормления общин. «Беда в том, – писал Святейший

---

<sup>54</sup> Послание заместителя патриаршего местоблюстителя, Митрополита Нижегородского Сергия (Страгородского) и временного при нем Патриаршего Священного Синода («Декларация» Митрополита Сергия). URL: <https://drevo-info.ru/articles/2463.html>.

Патриарх Тихон в начале двадцатых годов, – что мы долгое время отрезаны от цивилизованного мира и с трудом и большим опозданием узнаем, что делается на свете». Эмигранты же не знали, что на самом деле творится в России. Окормление паствы взяли на себя священники, которые оказались вместе с беженцами за границей. Именно в таких условиях появилась РПЦЗ. Среди значимых для России иерархов, покинувших Родину были митрополит

Киевский и Галицкий Антоний (Храповицкий), архиепископ Волынский и Житомирский Евлогий (Георгиевский). В Североамериканской епархии управлять назначили митрополита Платона (Рождественского) в соответствии с Указом Патриарха Тихона от 14 (27) апреля 1922 г.<sup>55</sup>.

В мае 1919 в г. Ставрополь было создано Высшее Церковное управление (ВВЦУ), так как на Юге России раньше, чем везде встал вопрос о разделении, члены церковного управления вместе с частями П.Н. Врангеля эвакуировались в Стамбул из Крыма. На заседании ВВЦУ было создано Высшее церковное управление за границей во главе которого был Антоний Храповицкий, он же в дальнейшем стал основателем Русской Православной Церкви Заграницей. Константинопольский патриархат поддержал деятельность ВЦУЗ на своей территории. Указ патриарха Тихона так же стал основанием для создания ВЦУЗ (см. Приложение 2) «Постановление Святейшего Патриарха, Свящ. Синода и Высшего Церковного Совета» От 7/20 ноября 1920 г. №662<sup>56</sup>, который предписывал создание органов власти для епархии, если та потеряла связь с высшим церковным управлением. Временное назначение архиепископом управляющими русскими приходами в Западной Европе был архиеп. Евлогий (Георгиевский).

Первоначально РПЦЗ называлась зарубежной частью Русской церкви. В мае 1921 ВЦУЗ переехало в г. Сремски Карловци. И в августе архиерейский собор Сербской церкви дал возможность ВЦУЗ право

---

<sup>55</sup> Послание Патриарха Тихона от 15/28 февраля 1922 г. URL: [www.odinblago.ru/tihon\\_poslanie2/](http://www.odinblago.ru/tihon_poslanie2/)

<sup>56</sup> Постановление Святейшего Патриарха, Свящ. Синода и Высшего Церковного Совета от 7/20 ноября 1920г. № 662. URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Tihon\\_Belavin/postanovlenie-svjatejshego-patriarha-svjash-sinoda-i-vysshego-tserkovnogo-soveta/](https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Belavin/postanovlenie-svjatejshego-patriarha-svjash-sinoda-i-vysshego-tserkovnogo-soveta/)

юрисдикции над русским духовенством на своей территории. И с ноября по декабрь 1921 г. в Карловцах состоялся первый Всеаглицкий церковный собор на котором было послание с призывом к возвращению на престол наследника Романовых, направленное от имени собора к Генуэзской конференции 1922 г., с призывом поддержать военный поход против РСФСР, но под давлением советской власти в 1922 выходит указ патриарха Тихона, согласно ему ВЦУЗ упразднялось и руководство приходами в Европе сохранялось за митр. Евлогием.

Советская власть была сильно встревожена, тем, что был собран Русский Аглицкий Собор, что он имеет силу и авторитет среди русских. Именно вокруг собора собрались эмигранты, которые были отрицательно настроены против советской власти. Москва пытается подключить все свои ресурсы, чтобы расколоть русскую эмиграцию, как в политических вопросах, так и в церковных. Идеология, которую поддерживает РПЦЗ противоположна большевистской, а там имелись очень важные церковные иерархии. Советская власть использовала в своих интересах «Послание Генуэзской конференции» и «Послание к русскому народу», исказив смысл. Она обвиняла церковных иерархов, оказавшихся за границей в антисоветизме. Что они поддерживают военные действия, направленные против большевиков. И естественно, любое сочувствие, и доброжелательное отношение к Карловацкому Собору рассматривалось, как предательство и нарушение закона за которое грозил расстрел. Все знали, что «дело было не в самом тексте документов, потому что даже если бы в РПЦЗ и воздержались от резких политических заявлений, это не остановило бы гонения на верующих в России, но большевики сыграли на заявлениях зарубежного духовенства, используя, систему заложников»<sup>57</sup>.

Патриарх Тихон был в очень тяжелом положении. Ситуация была «двоякая», с одной стороны от него ждала ответа Зарубежная Церковь и

---

<sup>57</sup> Шкаровский М. История русской церковной эмиграции и источники ее изучения//Санкт-Петербургская Духовная академия РПЦ. URL: <https://spbda.ru/publications/shkarovskiy-m-v-znachenie-russkoy-cerkovnoy-emigracii-i-istochniki-ee-izucheniya-2/>



просила поддержки, а с другой на него давила советская власть, которая была категорична. И поддержки он иерархов-эмигрантов, то подверг бы Русскую Церковь опасности. Патриарх «был вынужден отойти от той бескомпромиссной позиции, которую высказал в 1918 г. Но и Зарубежная, и Катакомбная Церковь, и Московская Патриархия, – все прославляют Патриарха как святого, потому что это было его личное пастырское самопожертвование и самоуничтожение во Христе ради спасения паствы. Находясь под огромным давлением и шантажом со стороны власти (она грозила ему массовыми расстрелами духовенства), он возлагал бремя таких компромиссов только на себя самого и не требовал того же от других, не принуждал их крещениями»<sup>58</sup>.

Тем самым он сохранил русскую паству в безопасности. Если бы он до конца был непреклонен в своих решениях, то русское духовенство, которое осталось в России попросту бы расстреляли. Патриарх Тихон пожертвовал жизнью ради веры, полагаясь в такой сложный для России период только на Бога.

Архиерейский собор упразднил ВЦУЗ, но создали временный Архиерейский Синод. Заместитель патриаршего местоблюстителя митр. Сергей (Старогородский) предложил дать подписку о лояльном отношении к советской власти, а так же была издана 29 июля 1927 г. «Декларация о лояльности советской власти митр. Сергия», после чего ВЦУЗ решил прекратить отношения с митр. Сергием. Это было окончательным действием по созданию РПЦЗ. Именно в этот период РПЦЗ отделяется от Московского патриархата. «Являясь таким образом голосомъ всѣх русскихъ смогшихъ уйти изъ подѣ совѣтской власти, Соборъ счелъ себя обязаннымъ высказаться о положеніи въ Россіи, гдѣ томилось подѣ гнетомъ той власти все остальное населеніе Россіи. Соборъ обратился къ Генуезкой конференціи съ просьбой

---

<sup>58</sup> Послание Святейшего Патриарха Тихона от 19 января 1918 (с анафемой безбожникам). URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Tihon\\_Belavin/poslanie-patriarha-tihona-s-anafemoj-bezbozhnikam](https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Belavin/poslanie-patriarha-tihona-s-anafemoj-bezbozhnikam).

не поддерживать большевицкую власть и помочь русскому народу освободиться от нея»<sup>59</sup>.

Временный патриарший синод в Москве от 9 мая 1928 г. решил упразднить Высшее управление заграничными епархиями. Митрополит Сергей издал указ о запрещении в священнослужении нескольких зарубежных иерархов. В состав РПЦЗ вошли многие приходы Западной Европы, православные миссии в Палестине и Персии, Пекинская и Харбинская епархии. Изначально Западно-европейский экзархат во главе с митр. Евлогием оставался в юрисдикции Московского Патриархата, но в 1931 г. перешел в Константинопольский. Указ Заместителя Патриаршего Синода 22 июня 1934 г. дал понять карловчанам, что их притесняют. Главной «трагедией» указа, было то, что запретили в служении лидера РПЦЗ Антония Храповицкого и всех архиереев, которые эмигрировали. Их обвиняли в отступничестве от РПЦ, а тех, кто вступал с ними в молитвенное общение называли раскольниками, и все они подлежали наказанию. Указ РПЦЗ отвергла и не приняла решение митрополита Сергея (Старогородского), тем самым отделилась от РПЦ на целых 70 лет.

Советская власть требовала от святителя Тихона отстранения от служения западных церковных иерархов, однако он был не согласен. 5 мая 1922 г. последовал указ № 348<sup>60</sup> (349) Святейшего Патриарха, Священного Синода и Высшего Церковного Совета. Согласно указу, все действия Карловацкого Собора являются неканоническими и имеют чисто политический характер. Власть над приходами согласно указу сохранялась за митрополитом Евлогием (Георгиевским). На следующий день после подписания указа Патриарха Тихона арестовали. За границей о аресте узнали раньше указа, что дало повод думать, что Церковь в России окончательно уничтожена.

---

<sup>59</sup> Краткая история РПЦЗ, составленная Иоанном Шанхайским и Сан-Францисским. URL: [https://petkohnov.com/pravoslavie/ioannm/ioanm\\_istoriarpzc.html](https://petkohnov.com/pravoslavie/ioannm/ioanm_istoriarpzc.html).

<sup>60</sup> Указ Патриарха Тихона №348. URL: <https://drevo-info.ru/articles/25726.html>

Митрополит Евлогий (Георгиевский) разорвал отношения с «карловчанами» в 1926 г. Его Патриарх Тихон назначил возглавлять западноевропейские эмигрантские приходы, когда тот прибыл в Карловцы на Архиерейский Собор. Значение собора был об отношении Западной и Североамериканской Епархий. «Этот вопрос подняли во второй день работы собора, а перед этим уже произошел конфликт с митрополитом Платоном (Рождественским), управляющим Североамериканской епархией. Владыка Платон вместе с митр. Евлогием признавали за Собором и Карловацким Синодом только «морально-общественное значение», но не каноническое и не судебно-административное, то есть видели в нем исключительно совещательный, а не управляющий орган. Митрополит Платон, отказавшись подписать протокол Собора, покинул зал заседаний. Его примеру на следующий день последовал и митрополит Евлогий, когда обнаружил, что Синод хотел использовать его голос для принятия совместных постановлений, а уже потом рассматривать вопрос о взаимоотношениях Синода с Западноевропейской епархией»<sup>61</sup>.

В 1930 г. Сергей (Старогородский) общаясь с иностранными журналистами, сказал, что в СССР гонений на церковь нет, что вызвало протест у эмигрантов. Люди, которые вынуждены были уехать из страны из-за угрозы их жизни не хотели соглашаться с неправдой.

Но окончательный разрыв произошел по другой причине, в 1930 г. «архиепископ Кентерберийский пригласил митрополита Евлогия в Лондон для участия в однодневной молитве о страждущей Русской Церкви. «Давно не испытывал я такого светлого чувства братской христианской любви между Церквями», – вспоминал впоследствии митр. Евлогий»<sup>62</sup>. Это событие послужило провокацией для советского правительства, с запросом «почему митрополит участвует в антисоветчине». После переписки с митр. Сергием, выходит указ № 158 об увольнении Евлогия от управления РПЦЗ.

---

<sup>61</sup> Дудченко А.А. РПЦЗ: этапы истории. URL: <http://anti-raskol.ru/pages/1076>

<sup>62</sup> Там же.

Епархиальное собрание в Париже обратилось за помощью к Константинопольским прошением, чтобы их признали по всем канонам. 17 февраля 1931 г. Патриарх Фотий издал указ о принятии западноевропейских приходов в юрисдикцию Вселенского Патриархата на правах Экзархата.

Что касается приходов Американской епархии вошло в состав РПЦЗ только в 1936-1946 гг. В 1936 г. совещание русских архиереев приняло Временное положение РПЦЗ, куда вошли четыре митрополичьих округа, точнее Североамериканский. В годы Великой Отечественной войны Архиерейский Синод оказывал поддержку освободительной армии. С 1946 г. резиденция Синода находилась в Мюнхене, а с 1950 г. в Нью-Йорке. Патриарх Алексей I, обращаясь к зарубежному священству, призывал их к единству с Московским патриархатом, но это имело лишь частичную положительную сторону.

РПЦЗ старалась сохранить традиции православия, которые были заложены еще в дореволюционной России, она занималась издательской и просветительской деятельностью, имела свободу слова, что нельзя было сказать о СССР. Святыней РПЦЗ стала чудотворная икона Курская Коренная икона Божией Матери. В 1948 г. в Джорданвилле основана Свято-Троицкая семинария<sup>63</sup>. В 1981 г. РПЦЗ канонизировала новомучеников Российских.

Из следующего можно сделать вывод, что советское правительство видела в РПЦЗ серьезного сильного идеологического противника, не скрывавшего своих воззрений. Духовенство, покинувшее Россию, открыто заявляло о своих взглядах против политического режима. В тяжелой ситуации находился Патриарх Тихон, на которого на тот момент «давило» советское правительство, которое требовало принятия «жестких» мер по отношению верующих, оказавшихся за границей. Но Патриарх сохранял с ними духовную связь и старался помочь организовать церковную жизнь.

Уникальность русской эмиграции первой волны заключалась в служении вечным христианским истинам, желанием сохранить «чистоту»

---

<sup>63</sup> Holy Trinity Monastery Jordanville. URL: <https://jordanville.org/>

веры, преданность русским традициям, оставить в своем сердце и передать будущим поколениям культурные, нравственные и религиозные ценности.

В начале XX в. русское духовенство играло большую роль за границей. Оно было образовано, активно, имело четкие идеологические позиции. Так выступало инициатором в становлении многих духовных становлений, таких как создание духовных учебных учреждений, возрождение монастырей, развитие богословия.

Хоть по численности РПЦЗ в Америке небольшая, но обладала большим авторитетом. Именно русская эмиграция в лице священнослужителей сделала много для развития православной церкви в целом, их труды, возможность свободно выражать свою идеологическую позицию, наставления стали «фундаментом» веры для русских эмигрантов.

С Московским Патриархатом РПЦЗ не имела полноценных отношений еще с Карловацкого периода. Представители РПЦЗ считали двумя главными препятствиями к воссоединению, это «сергианство», т.е. сотрудничество с советской властью, которая являлась безбожной (декларация митрополита Сергия (Страгородского) 1927 г.) и «экуменизм», т.е. участие РПЦ в движении к воссоединению всех христианских религий, которые включали в себя католики и протестанты. Но у РПЦ была «своя правда», ведь только уступая советской власти можно было сохранить церковь в стране, а участие в экуменическом процессе было необходимым, для свидетельства о православии в мире.

Процесс примирения длился годы. Послание Синода Московского Патриархата от 21 июня 1987 г. призывало РПЦЗ примириться. На что Архиерейский Синод РПЦЗ в своём Послании к священнослужителям РПЦ 19 ноября 1927 г. назвал три причины, которые разделяют Церковь. Первой причиной является, что Московский Патриархат не признает новомучеников XX века, второй причиной было «сергианство», т.е. поддержка советской власти и третья причина, что МП считает, что Церковь Заграницей не спасется без ее попечения.

Из послания, написанного из Соловецкого лагеря, послание Синода РПЦЗ подчеркивает, что она никогда себя не отделяло от Матери-Церкви, т.е. от РПЦ и всегда считало себя преданным чадом. «Мы никогда не мнили себя вне Матери-Церкви, храня духовное и молитвенное единство с мучениками, страдальцами за веру»<sup>64</sup>. Таким образом, они подчеркивают свое духовное единство между Церквями, а не внешнее.

Но с 1980 годов советская власть перестала так сильно контролировать Московский патриархат, следовательно, появилась надежда на воссоединение РПЦ И РПЦЗ. Церковь за границей настаивала на снятии причин, которые разделяют Церкви.

Московский Патриархат считал, что даже если РПЦЗ войдет под его покровительство, то без уступок от первого. Патриарх Алексей II принял Г.А. Рара у себя, он был одним из представителей РПЦЗ, именно с ним Патриарх передал Архиерейскому Синоду предложение о воссоединении двух Церквей РПЦЗ и РПЦ. За РПЦЗ будет сохранена автономность. На что РПЦЗ ответила отказом, не приняв предложение о воссоединении. Но процесс воссоединения оказался непростым, так как иерархи Церкви Заграницей требовали после распада Советского союза от Московской Патриархии покаяния за то, что они все эти годы сотрудничали с безбожниками. Даже после того как Церковь в России освободилась от коммунистического давления, раскол между РПЦЗ и РПЦ сохранился. Призыв со стороны Московского Патриархата вернуться в лоно Матери Церкви были долгое время отвергнуты.

Патриархом Алексием II 1 апреля 2003 г. было отправлено послание<sup>65</sup> иерархам трех Церквей: Русской Православной Церкви Московского Патриархата (РПЦ), Русской Православной Церкви Заграницей (РПЦЗ) и Экзархату Константинопольского Патриархата. Он предложил им в будущем

---

<sup>64</sup> «Обращение православных епископов из Соловецкого лагеря особого назначения к правительству СССР». «Соловецкое послание» май 1926 г. URL: <https://drevo-info.ru/articles/25719.html>

<sup>65</sup> Послание Патриарха Московского и всея Руси Алексия II архипастырям и всем православным приходам русской традиции в Западной Европе. URL: [http://www.religare.ru/2\\_3059.html](http://www.religare.ru/2_3059.html)

создать, полунезависимый Митрополичий округ, который будет объединять все три ветви под формальным руководством МП. Ключевую роль в этой дипломатической миссии принадлежала президенту В.В. Путину, который встретился с митр. Лавром иерархом РПЦЗ и членами Синода, и передал им приглашение посетить Россию и наладить диалог с Московской Патриархией.

И уже 17 ноября 2003 г. в Москве состоялась встреча патриарха Алексея II с архиепископом Берлинским и Германским Марком, архиепископом Сиднейским и Австралийско-Новозеландским Илларионом и епископом Сан-Францисским и Западно-американским Кириллом. Именно этот визит был официально благословлен главой зарубежной церкви митр. Лавром и по приглашению Московского Патриархата. Иерархи РПЦЗ посещали много раз Россию, но это визит состоялся официально, по приглашению. 18 ноября 2003 г. была закрытая встреча, 19 ноября 2003 г. в патриаршей резиденции завершились переговоры, были обсуждены проблемы сближения церкви и была создана комиссия для работы над проблемами, мешающими объединению, так же со стороны РПЦЗ была выражена просьба простить все резкие высказывания в сторону РПЦ.

С 13-17 декабря 2003 г. Патриарх Московский официально извинился перед РПЦЗ за все поступки и слова, которые были сказаны его предшественниками. Собор принял извинения и утвердил ответное слово. Комиссия, которой было поручено рассмотрение о сближении Церквей, рассматривала вопросы о принципах взаимоотношений Церкви и государства, как взаимодействует Церковь с не православными общинами и межконфессиональными организациями, каким должен быть статус РПЦЗ, как части РПЦ и самое главное о канонических условиях установления евхаристического общения.

С 14 по 28 мая состоялось значимое событие это встреча двух иерархов. Наконец встретились глава РПЦЗ митрополит Лавр и Патриарх РПЦ Алексей II. Главная цель этой встречи было долгожданное

объединение. Важным решением – совместное научно-историческое изучение церковных событий в XX в., на первый план ставилось рассмотрение подвига новомучеников и исповедников Российских в условиях гонений советской власти. Во время визита в Россию прошло паломничество с иерархами РПЦЗ по главным русским святыням. Ездили в Дивеево в женский монастырь, где прославляют Серафима Саровского, Екатеринбург, где прославляют Царственных Страстотерпцев и Новомучеников Романовых. В Екатеринбурге Храм на Крови, где была расстреляна царская семья и Ганина Яма, куда увезли их тела. Каждый год совершается крестный ход, на который съезжаются люди со всей России, чтобы почтить память Царственных Новомучеников. Также ездили в Курск, Нижний Новгород, что показывало зарубежным епископам о том, что вера православная в России не исчезла, а наоборот, несмотря на все трудности «живет».

В июне 2004 г. в Отделе Московского Патриархата внешних церковных связей на территории Свято-Даниловского монастыря в Москве была встреча комиссий Московской Патриархии и РПЦЗ. «В работе комиссий принимали участие со стороны Русской Православной Церкви Московского Патриархата председатель комиссии архиепископ Корсунский Иннокентий, архиепископ Верейский Евгений, протоиерей Владислав Цыпин, архимандрит Тихон, протоиерей Николай Балашов, секретарь комиссии. Со стороны Русской Зарубежной Церкви участвовали председатель комиссии архиепископ Берлинский и Германский Марк епископ Верейский Амвросий, архимандрит Лука, протоиерей Георгий Ларин, и протоиерей Александр Лебедев, секретарь комиссии»<sup>66</sup>.

Были рассмотрены предложения о взаимоотношениях государства и церкви, об межконфессиональных отношениях. После встречи в июне было сказано, что готовится проект «О каноническом статусе Русской Зарубежной Церкви как самоуправляемой части Поместной Русской Православной

---

<sup>66</sup> Воссоединение РПЦ и РПЦЗ/ 15 мая 2006 г. URL: <https://ria.ru/20060515/48135892.html>



Церкви». Конфликты и разногласия о прошлом были преодолены. В течении 70 лет был запрет прихожанам участвовать в Таинствах друг у друга.

Документы, которые были созданы во время прошлой встречи были одобрены 5 июля 2004 г. В Сан-Франциско где состоялось заседание Архиерейского Синода. И уже 17 августа в Москве Священный Синод подтвердил решение. Тем самым Священный Синод вынес решение, что надо прекратить все судебные дела между Церквями. Согласовать совместную паломническую деятельность между странами.

И в сентябре была организована вторая рабочая встреча в Мюнхене, в комиссию входили, председатель комиссии Иннокентий, архиеп. Корсунский, Евгений, архиеп. Верецкий, прот. Владислав Цыпин со стороны РПЦ. Со стороны РПЦЗ были Марк, архиеп. Берлинский и Германский, Амвросий, архиеп. Верецкий, архиепископ Лука, прот. Николай Артемов и прот. Александр Лебедев.

Во время встречи были разобраны, ранее поставленные вопросы. Итог двух совместных заседаний, был в том, что были составлены проекты, затрагивающих комиссией вопросов, о отношениях государства и Церкви, об отношениях Православной общины с другими религиозными организациями, а также какой канонический статус у РПЦЗ, имеющая самостоятельность в решениях, но являющая частью РПЦ. Самое главное поставлен вопрос о «Евхаристическом общении»<sup>67</sup>.

Согласно проекту РПЦЗ становилась самостоятельной в просветительских, административных, имущественных, хозяйственных делах. Высшую власть в пределах Зарубежной Церкви будет принадлежать Архиерейскому Собору.

Вышестоящей инстанцией церковной власти будет Поместный Собор Московского Патриархата, членами, которого будут архиереи РПЦЗ.

---

<sup>67</sup> Итоговые документы: Послание Архиерейского Собора Русской Православной Церкви Президенту Российской Федерации В.В. Путину. URL: <https://mospat.ru/archive/2004/10/26384/>

Также согласно документу, «Русская Зарубежная Церковь получает святое миро от Патриарха Московского и всея Руси»<sup>68</sup> что означает единство с РПЦ. Также члены комиссии пришли к совместному решению отказаться от совместных упреков со стороны друг друга, которые были оглашены за долгий период, в который были разделены Церкви. Вынесено решение о недействительности актов, которые мешали каноническому общению.

«6 по 14 мая 2006 г. в Сан-Франциско проходил IV Всезарубежный православный Собор Зарубежной церкви. Он был созван впервые за 32 г. – специально для рассмотрения вопроса о готовности духовенства и мирян РПЦЗ к примирению с Церковью в Отечестве. Со всего мира собрались 127 депутатов, 11 архиереев. Среди духовенства и мирян – представители из Германии и Австралии, Южной и Северной Америки, Англии, Сибири и Украины».

IV Собор стал самым значимым по устранению проблем. И 12 мая 2006 г. IV Всезарубежный собор в Сан-Франциско принял указ о решении самой главной проблемы, о восстановлении Евхаристического общения с Церковью в России. Состоялось открытое голосование о резолюции, против были только пять процентов.

И 17 мая 2007 г. в праздник Вознесения Господня свершилось одно из самых значимых событий для всего православного мира в храме Христа Спасителя (Москва) состоялась торжественная церемония подписания Акта о воссоединении Русской православной церкви за границей с Русской православной церковью Московского патриархата. «Зарубежная Церковь должна сохраниться как единое целое со всеми своими традициями и установлениями, но по причинам канонического характера ей невозможно было предоставить автономный статус: Автономные Церкви – это уже Поместные Церкви со своей четко ограниченной канонической территорией, а Зарубежная Церковь присутствует в разных странах и на разных

---

<sup>68</sup> Итоговые документы: Послание Архиерейского Собора Русской Православной Церкви Президенту Российской Федерации В.В. Путину. URL: <https://mospat.ru/archive/2004/10/26384/>.

континентах. Поэтому за РПЦЗ признан был статус самоуправляемой Церкви, органично сочетающий внутреннюю самостоятельность и юрисдикционную связь с органами высшей власти Русской Православной Церкви, в которой участвуют представители самой Зарубежной Церкви и ее Главой – Святейшим Патриархом»<sup>69</sup>.

РПЦЗ осталась со своими приходами, устоями и традициями, только ее статус стал другим. Акт о каноническом общении подписали патриарх Алексий II и митрополит Лавр, первоиерарх Русской зарубежной церкви. Затем прошла первая после восстановления единства Русской православной церкви совместная литургия.

Для христианского мира примирение двух Церквей является очень значимым во все времена. «...Простите друг друга, если кто на кого имеет огорчение, как и Христос простил вас, дабы вам стать сынами мира, а это-то же, что сказать – сынами Божиими. Ибо «Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду» (Еф. 2:14) на Своем Кресте. Он Сам сказал Своим ученикам и через них нам, чтобы мы, войдя в какой-нибудь город или дом, возвещали им мир. И примирение является всем Делом Его пришествия»<sup>70</sup>.

Таким образом, событие о воссоединении двух Церквей является очень важным для всего православного мира. Обе стороны пострадали за последние 90 лет, и у каждого была «своя правда». Были преодолены застарелая рознь и недоверие между православными христианами. А самое главное, что было восстановлено Евхаристическое общение. Русская Православная Церковь Заграницей сумела сохранить свою целостность, несмотря на трудности, происходившие последние 100 лет.

---

<sup>69</sup> Цыпин В. прот. Историческое значение принятия «Акта о каноническом общении». URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Vladislav\\_Tsylin/istoricheskoe-znachenie-prinjatija-akta-o-kanonicheskom-obshenii](https://azbyka.ru/otechnik/Vladislav_Tsylin/istoricheskoe-znachenie-prinjatija-akta-o-kanonicheskom-obshenii).

<sup>70</sup> Григорий Палама, свт. «Беседы (омилии) (65, 19). URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Grigoriy\\_Palama/homilia/6](https://azbyka.ru/otechnik/Grigoriy_Palama/homilia/6)



## **ГЛАВА 2. СОВРЕМЕННОЕ СОСТОЯНИЕ ПРАВОСЛАВНЫХ ОБЪЕДИНЕНИЙ В США**

### **2.1 Структура Константинопольской и Антиохийской юрисдикций**

Параллельно с Православной Церковью в США функционируют несколько церковных структур, которые являются зарубежными филиалами поместных православных церквей, какими последовательно были до 1970 г. Аляскинская миссия Русской православной церкви, ее же Североамериканская епархия,

После предоставления Автокефалии ПЦА параллельное существование церковно-административных структур других юрисдикций считается неправильным с канонической точки зрения. Признания до сих пор нет от ряда православных церквей, одними из которых является Константинопольский и Антиохийский Патриархат.

Константинопольский Патриархат признавая себя всегда «первым среди равных», всегда хотел взять под свою опеку эмигрантские церковные объединения. В настоящее время в нее входит: Греческой православная архиепископия в Америке, Американская карпаторосская православная епархия, Албанская православная епархия и Украинская православная церковь в США.

Греческая православная архиепископия Америки: эмигранты греки исповедующее православие массово стали прибывать в США в конце XIX века. Во второй половине XIX века православные греки стали входить этнически смешанные приходы в юрисдикции Алеутской и Аляскинской епархии<sup>71</sup>, которая подчинялась Священному Синоду. Первая греческая община появилась в Новом Орлеане в штате Луизиана. В 1921 г. в Америку прибыл архиепископ Мелетий (Метаксакис) и объединил часть приходов в Греческую архиепископию, не согласовав это вопрос с Элладской

---

<sup>71</sup> Алеутская и Североамериканская Епархия. URL: <http://www.pravenc.ru/text/115924.html>

православной церковью, как раз ее юрисдикции принадлежали эти приходы. Константинопольский Патриархат издал указ о «об обязательном и исключительном подчинении»<sup>72</sup> ему.

Епископ Родостольский Александр (Димоглу) был назначен во главе архиепископии. В этом же г. был разработан новый устав, в котором говорилось о создании новых епархий – Сан-Франциска, Чикагская и Бостонская. Кафедра этих епархий находилась в Нью-Йорке. «Согласно новому уставу, Собору духовенства и мирян принадлежало право выбирать трёх кандидатов на вдовствующие кафедры, Архиерейский Синод выбирал из них одного и Патриарх утверждал кандидата. Только архиепископ должен был выбираться и поставляться патриархом. Патриарх Константинопольский Мелетий утвердил новый устав»<sup>73</sup>. После митрополита Александра был назначен Афинагор (Спиру), американской епархией он управлял 18 лет, пока не был назначен патриархом Константинопольским. В 1959 г. митрополитом стал Иаков (Кукузис), при нем поток греческих иммигрантов усилился, следовательно, приходы стали увеличиваться. Он сыграл большую роль в просвещении, открытии образовательных учреждений, учредил собрания для мирян, которые проходили 2 раза в год, открыл дополнительные объединения, занимающиеся катехизаторскими вопросами, духовной миссией, общественными делами.

В 1990-е годы архиепископия в Америке имела сложные отношения с Константинопольским Патриархом Варфоломеем, из-за вопросов о самостоятельности. По данным на 1977 г., но приведенным в справочнике 1997 г., Греческая архиепископия располагает 532 храмами, которым обслуживаются 1.950.000 прихожан<sup>74</sup>. Практически в каждой епархии располагаются женские и мужские монастыри. Богословское образование

---

<sup>72</sup> Шкаровский М.В. Отношения Константинопольского патриархата и Русской Церкви в 1917 – начале 1930х гг. URL; <https://spbda.ru/publications/m-v-shkarovskiy-otnosheniya-konstantinopolskogo-patriarhata-i-russkoy-cerkvi-v-1917-nachale-1930-h-gg/>

<sup>73</sup> Шкаровский М. «Константинопольский Патриархат и Русская Православная Церковь в первой половине XX века» М.: Индрик. 2014.

<sup>74</sup> Гордиенко Н.С., Комаров П.М., Курочкин П.К. Политиканы от религии. Правда о «русской зарубежной церкви». М., 1975

дается в Греческой православной теологической школе Святого Креста. Школа издает «Greek Orthodox Theological Review». Выходит ряд журналов, главным из которых является «Orthodox Observer». Греческая православная архиепископия является членом Национального Совета церквей Христа в США.

В настоящее время Греческая православная архиепископия в Америке является основательной, хорошо налаженной и четко функционирующей церковной структурой, мало в чем уступающей Православной церкви в Америке, даже превосходящей последнюю по количеству монастырей.

### **Американская карпаторосская православная епархия США.**

В конце XIX в. многие росы уезжали в Америку, именно там после многих веков пребывания в унии они возвращались в православие, во многом к этому их подтолкнула католическая иерархия, которая пыталась их латинизировать. В 1929 г. Папский эдикт запрещал священникам жениться в католических церквях восточного обряда. В 1937 г. 37 униатских прихода решили созвать Церковный Собор. Против латинизации которую осуществляла Католическая церковь. 23 ноября 1937 г. Церковный Собор решил создать Карпато-Русской Православную Епархию, руководителем которой назначил отца Ореста Чорнока. В 1938 г. по ходатайству I Церковного Собора епархия перешла под юрисдикцию Константинопольского патриарха Вениамина I. «Вестник церкви» – официальный печатный орган. В 1950 г. построили Храм Христа Спасителя в Пенсильвании. В 2005 г. в состав Американской Карпаторусской Православной Епархии вошли 5 приходов расформированного «Белорусского совета православных церквей в Северной Америке». Глава епархии носит сан митрополита и назначается Священным Синодом Константинопольского патриархата.

### **Албанская православная епархия.**

В Албании после Второй мировой войны к власти пришли коммунисты, их признал архиепископ Феофан (Ноли), что привело к расколу

православной церкви в США. Часть приходов перешла в Константинопольский Патриархат. В 1949 г. была создана особая епархия, а в 1950 г. был поставлен епископ Марк (Липа), но к нем присоединились только два прихода, а приходы Феофана со временем перестали вообще существовать. Епископ был ведущим радио программы «Voice of Orthodoxy» в Бостон, так же начал публикацию журнала «The True Light». В Бостоне была предоставлена территория для проведения образовательных, социальных, культурных и благотворительных мероприятий. После смерти епископа возглавил епархию Илия Катре.

### **Украинская православная церковь в Америке.**

Не следует путать с Украинской Православной Церковью в США. В 1920 годы часть иммигрантов-униатов не соглашалась с натиском Ватикана о наложении безбрачия на священников перешли в православие. В 1929 г. в церкви Святой Марии в Аллентауне прошло собрание с целью организации украинской православной церкви. Часть людей не захотела присоединяться к епархии Иоанна Теодоровича, так как не имела апостольского преемства. Поиски епископов, которые должны были хиротонировать Иосифа Жука привели к неканонической «Американской Православной Католической Церкви», отколовшейся от русской Северо-Американской митрополии. 25 сентября 1932 г. Иосиф был рукоположён во епископа Нью-Йоркского, однако уже 23 февраля 1934 г. он умер. В 1936 г. УПЦ в Америке была принята в юрисдикцию Константинопольского патриархата. Повторная хиротония была совершена над Иоанном Теодоровиче, благодаря чему часть приходов присоединилось к его юрисдикции. В 1995 г. УПЦ в Америке вошла в состав УПЦ в США, как меньшая по размерам.

Существуют в США церковные структуры, которые опекает **Антиохийский Патриархат.**

### **Антиохийская православная архиепископия в Америке.**

До 1917 Антиохийская архиепископия в Америке находилась в юрисдикции Русской Православной Церкви. В 1904 г. епископом стал



Рафаил (Хававини), После революции в Соединенных Штатах Америки произошел раскол внутри Православных церквей, в первую очередь по национальному признаку. Свои претензии предъявила Антиохийская архиепископия на свои Арабские приходы, приславшая Германа (Шехадии). Часть приходов перешла к нему, а часть осталась в Русской Церкви. Раскол продолжался до 1975 г. Арабские приходы Русской Церкви, которые впоследствии подчинились Северо-Американской митрополии перешли в управление Евфимия Офеша. Он образовал из этих приходов неканоническую Американскую православную католическую церковь. К 1933 г. три арабских епископа умерли, а Евфимия отправили в запрет. Антиохийская патриархия договорилась с Русской Северо-Американской Американской митрополией, что все арабские приходы перейдут под ее омофор, но при рукоположении нового епископа произошел очередной раскол. И только в 1975 г. «митрополит Филипп (Салиба) Антиохийской Архиепархии Нью-Йорка и митрополит Михаил (Шахин) Антиохийской Архиепархии Толедо (Огайо) подписали Статьи о воссоединении – документ, восстановивший административное единство среди антиохийских православных в США и Канаде»<sup>75</sup>. В Пенсильвании митрополит Филипп (Салиба) в 1978 г. приобрел землю по площади в 280 акров, где была создана «антиохийская деревня». На этой территории стали проводить епархиальные конференции, летние лагеря и православные встречи. Антиохийская Церковь занималась миссионерством и просвещением. Со временем церковь американизировалась, большей частью клира стали американцы.

В 2000-х начались переговоры о предоставлении автономии. «14 июня 2002 г. Священный Синод Антиохийской православной церкви принял решение о предоставлении автономии, создав специальный комитет в составе

---

<sup>75</sup> Гомартели В. Летопись церковных событий. Часть шестая (1972-1982 г). URL: <http://hristov.narod.ru/letopis6.htm>

шести митрополитов, который должен был обсуждать практические вопросы предоставления автономии»<sup>76</sup>.

9 октября 2003 г. по решению Священного Синода Антиохии была предоставлена автономия. а тот момент архиепископия имела четырёх викарных епископов, 159 приходов, 35 миссий, около 400 священников и диаконов.

Таким образом представленная в данной работе краткая история Антиохийского и Константинопольского Патриархата, ни в какой стране больше не повторяется, где есть автокефальные и автономные церкви. В соединенных Штатах Америки собрана уникальность взаимоотношений между церквями одних подразделений. С одной стороны в Америке есть церкви, которые не преподносят себя как зарубежные структуры Материнской Церкви, но и американизироваться не спешат. К таким церквям относятся Сербская православная церковь в США и Канаде, Румынская православная миссионерская епархия, Болгарская православная церковь.

Из следующего можно сделать вывод, что все многообразие церковных структур, представленных в данном параграфе и составляет Православную Церковь в Америке. На протяжении своего становления внутри церквей происходили разногласия, но они сумели прийти к единому решению.

## **2.2 Структура Русской Православной Церкви в Америке**

При всем многообразии и многонациональности православных церквей в Америке, каждая имеет свою специфическую структуру и идеологию. Часть священнослужителей и мирян Североамериканской митрополии, созданных иммигрантами досоветского и советского периода, не захотело адаптироваться к американскому православию, а наоборот всеми силами старалось сохранить «свою чистоту» веры. Став американцами в бытовом, политическом и экономическом ракурсе, полностью приняв уклад

---

<sup>76</sup> Антиохийской православной архиепископии в Северной Америке дарована автономия. Нью-Йорк. 2002.

американской жизни, они сохранили свою религиозность, воспринимая как что-то исконное, связывающее их с предками и со своей исторической Родиной. Переезжая в другую страну по разным обстоятельствам, вынужденно или по своей воле, большинство эмигрантов ностальгируют по своей Родине, именно религия дает им душевный покой, надежду и веру в завтрашний день. Некоторые не оставляли надежду вернуться на принудительно оставленную страну. В США образовалось два объединения, которые сохранили приверженность русской модификации православия; американские приходы юрисдикции Московского патриархата и Русская православная церковь за границей, существующие поныне.

**Американские приходы Московского патриархата:** с тех пор как Православной Церкви в Америке была дарована Автокефалия, поставило Американский экзархат МП вне церковного закона, то есть не каноничным. Томос Алексия I определил судьбу экзархата: «На территории Северной Америки из автокефалии (имеется в виду Автокефальная православная церковь в Америке. – Д. О.) исключаются:

а) в качестве Представительства Московского Патриархата Свято-Николаевский собор с имуществом его, расположенный под номером 15 по Ист 97 улице в городе Нью-Йорке, Н.Й., и принадлежащая к нему резиденция, а также недвижимое имущество в Пайн-Буш, Нью-Йорк, вместе с зданиями и постройками, могущими быть воздвигнутыми на этой земле;

б) приходы и клир в США, входящие в настоящее время в Патриарший Экзархат, пожелавшие остаться в каноническом и юрисдикционном ведении Святейшего Патриарха Московского и всея Руси. Эти приходы, желающие остаться в канонической юрисдикции Святейшего Патриарха Московского и всея Руси, исключаемые из Автокефальной Православной церкви в Америке, – следующие (далее в Томосе перечислены с указанием их местоположения в США 1 монастырь, 1 собор, 39 церквей и 2 часовни. – Д.О.).

4. Свято-Николаевский собор с его имуществом и находящейся при нем резиденцией, а также имение в Пайн-Буш, Н.Й., будут управляться

Святейшим Патриархом Московским и всея Руси через посредство представляющего его лица в пресвитерском сане.

5. Приходы и клир в США, которые остаются в канонической юрисдикции Московского Патриархата, будут управляться Святейшим Патриархом Московским и всея Руси через посредство одного из его викарных епископов, не имеющего титула Поместной Американской церкви, специально назначенного для этого и до тех пор, пока эти приходы не выразят официально своего желания присоединиться к Автокефальной Церкви в Америке по способу, указанному ниже.

9. Изменение юрисдикции приходов, находящихся в каноническом ведении Московского Патриарха, после провозглашения автокефалии Митрополии, может происходить по инициативе самих приходов и после двухсторонних соглашений в каждом конкретном случае между Московским Приходом и Автокефальной Церковью в Америке.

10. Московский Патриарх не будет принимать в свое ведение в Северной Америке клириков без отпускных грамот или приходов, кроме приходов из неканонических церковных образований в Канаде, и не будет канонически разрешать клирикам и приходам, оставшимся в его ведении, вступать в какие-либо православные юрисдикции, кроме юрисдикции Автокефальной Православной Церкви в Америке.

11. Патриархат заверяет приходы оставшиеся в его ведении, в своей готовности защищать их статус приходов Московского Патриархата, а также защищать упомянутые приходы от попыток изменить их настоящий статус без его свободного на то волеизъявления и без письменного согласия Московского Патриархата.

13. Экзархат Северной и Южной Америки, как и входящие в него епархии в США и Канаде, упраздняются»<sup>77</sup>.

---

<sup>77</sup> Томос Алексия, милостию Божиею Патриарха Московского и всея Руси, об автокефалии Православной Церкви в Америке (1970 г.). URL: <https://credo.press/129125/>

Несмотря на то, что существование патриарших приход признано не каноничным, они остались под управлением Московского Патриархата. По внешним признакам, по своей церковной и социальной деятельности американские приходы МП не отличаются от ПЦА, что дает возможность им присоединения.

**Русская Православная Церковь Заграницей:** Другая ситуация сложилась в другой церковной структуре. РПЦЗ чувствовала угрозу своему существованию после Томоса 1970 г. Они решил полностью порвать отношения с ПЦА и изолироваться от всех православных церквей. По внешним показателям РПЦЗ только немного уступает ПЦА, в основном по количеству приходов, но она же имеет свои подразделения в других странах и в России. Основная ее деятельность сосредоточена в Джорджанвилле. Там работает одна из крупных типографий издающих творения святых отцов церкви, современных богословов и литературу на церковно-славянском языке. «За границей СССР, в русской диаспоре, на протяжении XX век публиковались книги и статьи о русских святых, собирались и публиковались сведения о неканонизированных подвижниках, живших незадолго до революции, о новомучениках и исповедниках советского времени»<sup>78</sup>.

На первый взгляд можно подумать, что ПЦА и РПЦЗ единая структура и работают в одном направлении – укрепление православия в Америке. Но если рассмотреть детально, то мы увидим, что РПЦЗ выступает больше за сохранность дореволюционных порядков, за сохранность традиций и обычаев, а ПЦА более американизирована, именно в ней много коренных американцев, что не скажешь о РПЦЗ. Также РПЦЗ до своего воссоединения с Московским Патриархатом очень агрессивно к нему относилась. Их главным обвинением было, то что РПЦ сотрудничает с Советской властью,

---

<sup>78</sup> Польский М. Новые мученики Российские. Jordanville. URL: <https://www.holytrinitymission.com/index.php/ru>.

обвиняя Патриарха Сергия (Старогородского), в том, что он поддерживает советов.

Канонизация с 1964 по 1970 гг. открыла ряд прославлений, которые РПЦ и РПЦЗ совершали независимо друг от друга. В 1970 г. канонизировали Германа Аляскинского основателя православной веры в Америке, где считали его своим покровителем, его прославление было в 1760-1837 гг., одновременно его прославили в Американской Автокефальной православной церкви. В 1971 г. архиерейский собор начал рассматривать вопрос о подготовке канонизации новомучеников российских и в 1978 г. канонизировали Ксению Петербургскую, в России почитаемую, как юродивую.

И в 1981 г. после десятилетней подготовки, собор РПЦЗ канонизировал новомучеников во главе с последним русским царем Николаем II и патриархом Тихоном. Именно с этим событием связана не просто канонизация конкретных святых, сколько самого феномена мученичества пострадавших от рук советской власти. К этому периоду инициативу о канонизации русских святых перешел из административного центра РПЦЗ в Москву. Если РПЦЗ могла прославить новомучеников XX в., то РПЦ внутри СССР обращала свой взор только к далекому прошлому.

При всех сложностях в отношениях между РПЦ и Православными структурами в Америке было восстановлено единство. Событие 2007 г. о воссоединении двух Церквей РПЦ и РПЦЗ является очень важным для всего православного мира. Обе стороны пострадали за последние 90 лет, и у каждого была «своя правда». Были преодолены застарелая рознь и недоверие между православными христианами. РПЦЗ при митрополите Илларионе стала восстанавливать евхаристическое общение с поместными церквями. По словам митрополита Иллариона в его циркуляре от 20 июня 2011 г. отмечается «Хотя вследствие многих причин наше общение с большинством Поместных православных церквей *de facto* десятилетиями не имелось, оно *de*

jure никогда не прерывалось, и поэтому в формальном восстановлении не нуждается»<sup>79</sup>.

Главная цель была достигнута, и церковь стала единой. Догматических различий не было, но были именно разные традиции в церковной жизни. Путь к примирению был открыт с падением коммунизма и воинствующего атеизма, которые угнетали церковную жизнь. Люди, принадлежащие РПЦЗ, не сразу приняли, тот факт, что РПЦ стала свободной от натиска властей. Когда примирение достигнуто, решаются вопросы о том, какая должна быть служба за пределами канонической территории МП, как взять под свое приходы-русских эмигрантов, в разных концах света, как строить сотрудничество дальше и как сохранить совместную церковную жизнь.

«Архиерейское совещание в Лондоне епископов московской и зарубежной Церквей, служащих за пределами России, Украины и Белоруссии, в мае 2012 г. под председательством митрополита Волоколамского Илариона (Алфеева) решило, что приходы РПЦЗ в Европе постепенно переходят под прямое управление Москвы, а патриаршие приходы в Северной Америке, а также различные приходы РПЦ по всему миру за пределами Европы – под управление РПЦЗ»<sup>80</sup>.

На современном этапе между всеми православными церковными структурами в США происходит восстановление отношений и евхаристическое общение, что является одним из важнейших моментов для всего православного мира.

### **2.3 Особенности универсальной модели государственно-конфессиональных отношений в США**

---

<sup>79</sup> Ермилов П. Дискуссии конца XIX – первой половины XX в. о праве созыва Всеправославного собора. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/diskussii-kontsa-xix-pervoy-pолоviny-xx-v-o-prave-sozyva-vsepravoslavnogo-sobor>.

<sup>80</sup> Капрал И. Первоиерарх РПЦЗ об особенностях православия в США, отношениях с Россией и приходской толерантности. URL: <http://simvol-veri.ru>.

В ряде современных европейских государств религиозная мировоззренческая ориентация продолжает оставаться преобладающей. В США уровень доверия американцев к религиозным организациям в последние годы сохраняется в пределах 76%<sup>81</sup>. Церковь отделена от государства, все религиозные организации равны между собой и имеют равные права. Каждая религиозная группа имеет возможность в реализации своих проектов. Поправка в Конституции США была основой для сохранения религиозной независимости. Она гласит: «Конгресс не будет создавать никакого закона, касающегося учреждения религии или запрещающего свободное отправление ее»<sup>82</sup>.

Как сказал французский мыслитель Вольтер, «что свобода совести есть право, которое человек получил от природы, и никто не может принуждать его в вопросах веры. Каждому нужно разрешить молиться на свой лад, каждый вправе исповедовать ту или иную веру в согласии лишь со своей совестью»<sup>83</sup>. Именно в этом и заключается универсальность многоконфессиональной модели в США. На основе этих идей были изданы законы во французской «Декларации прав человека и гражданина» 1794 г., в дальнейшем они же прописаны в американском Билле о правах человека. Для американцев имеет большое значение свобода во взглядах, свобода слова и вероисповедания. В своем «Трактате о веротерпимости» 1763 г.<sup>84</sup> Вольтер не критикует ни одну религию, показывает, что суть их милосердна и делает человека добрее по своим моральным качествам, но испортить может все нетерпимость и предрассудки. По его мнению, все верования должны иметь возможность для выражения, но «верхом безумия следует считать убеждение, что все люди обязаны одинаково думать об отвлеченных предметах»<sup>85</sup>. Важнейшим результатом деятельности философов, и прежде

---

<sup>81</sup> Логинов А.В. Власть и вера, Москва : Большая российская энциклопедия, 2005.

<sup>82</sup> Государственно-религиозные отношения: правовой аспект. URL: <http://nenuda.ru/>.

<sup>83</sup> Гараджа В. И. Религиоведение // Учебное пособие для студентов высших учебных заведений и преподавателей средней школы. 2-е изд., дополн. М. 1995. 351 с.

<sup>84</sup> Вольтер. «Трактат о веротерпимости» (1763) URL: [http://www.antimilitary.narod.ru/antology/voltaire/voltaire\\_calas.htm](http://www.antimilitary.narod.ru/antology/voltaire/voltaire_calas.htm)

<sup>85</sup> Там же.



всего Вольтера, явилось признание толерантности всеобщей ценностью и основополагающим компонентом мира и согласия между религиями, народами и другими социальными группами. Его идеология повлияла на историю США.

Тема религии в США всегда была актуальной, так как религиозные организации активно участвуют в решении социальных и общественных проблем, кроме этого религия оказывает огромное влияние на политическую жизнь страны. Первая поправка к Конституции США, принятая 15 декабря 1791 г., провозгласила отделение церкви от государства, которое отцами-основателями понималось как запрет на установление государственного вероисповедания.

Яркой особенностью религиозной культуры США является разнообразие конфессий, что тесным образом связано с историей страны. В своей книге Метью Альпер «Бог и мозг» пишет: «По данным опроса Института Гэллапа, опубликованным в ноябре 2003 г., 60% американцев сообщили, что религия играет «очень важную» роль в их жизни. Между тем в Канаде и в Великобритании, двух странах, культурное сходство которых с нашей мы считаем наиболее выраженным, лишь 28% и 17% отвели религии важное место в своей жизни. Исследование, проведенное аспирантами Городского университета Нью-Йорка в 2001 г., выявило, что 85% американцев причисляют себя к приверженцам той или иной религии»<sup>86</sup>.

«Согласно базирующемуся в Великобритании агентству по изучению общественного мнения ICM опрос, проведенный в январе 2004 г., показал, что 91% американцев верит в сверхъестественное, 74% – в загробную жизнь, 82% считает, что вера в Бога или высшую силу меняет человека в лучшую сторону, 76% верят, что Бог или высшая сила оценивает их поступки, а 71% заявляли, что готовы «умереть за своего Бога/веру». Для сравнения: лишь 5% американцев не верят в бога или в высшую силу (Gallup, 1999 г.). Более того, по данным опроса, проведенного ABC News в феврале 2004 г., 60%

---

<sup>86</sup> Альпер М. «Бог и мозг: научное объяснение Бога, религиозности и духовности». М.: Эксмо, 2014. 448 с.

американцев верят в буквальное толкование таких библейских событий, как Сотворение мира (как в Книге Бытия)»<sup>87</sup>. Принято считать, что чем развитей страна, тем меньше там верующих людей. Почему столь процветающая страна, как США – с высокой грамотностью взрослого человека, высоким средним доходом, низким процентом детской смертности, страны высоких технологий настолько религиозна? По мнению профессора Метью Альпер, религиозность передается генетически.

Если обратиться к истории Америки, то увидим что, многообразие религий в США тесным образом связано с религиозной жизнью коренных жителей Америки, колониальным прошлым и потоком переселенцев. Чем именно руководствовались первые эмигрировавшие люди в Америку? Они руководствовались различными причинами: немаловажным являлось экономическое процветание, но если и существует что-то общее, что объединяло этих людей, то это свобода вероисповедания. Люди, эмигрировавшие в Новый Свет, рисковали жизнью и здоровьем, чтобы исповедовать свою веру. Первые из этих религиозных групп были отцы-пилигримы, они бежали от католичества и папизма. По стопам пуритан двинулись другие религиозные беженцы, одной из таких групп стали гугеноты – французские протестанты, в итоге почти четыре тысячи эмигрировали в разные части света, в том числе и в Америку.

«На протяжении многих лет евреи из Голландии, преуспевавшие на принадлежащих этой стране территориях Бразилии, внезапно столкнулись с угрозой со стороны инквизиции. Это произошло после захвата бразильских земель португальцами в 1654 г. После того как одного из местных евреев сожгли на костре, двадцать три еврейских беженца из голландской Бразилии отплыли в Новый Амстердам (будущий Нью-Йорк), искать религиозного убежища. Именно там, в Новом Амстердаме, вновь прибывшие мужчины и женщины создали первую в Северной Америке еврейскую общину и

---

<sup>87</sup> Там же.

построили первую синагогу»<sup>88</sup>. В конце XIX в. евреи бежали из Германии, а в XX в. из России и Польши, тем самым образовав в Америке одну из самых больших еврейских общин в мире, которая по настоящее время помогает «людям по крови» во всех уголках света.

В Америку бежало множество людей из-за религиозных притеснений, в том числе и различные секты, где каждая могла реализоваться и процветать в полной мере.

В классической интерпретации данной Томасом Гоббсом «свобода это отсутствие внешних препятствий делать то, что диктует его суждение и разум»<sup>89</sup>. США стала первой страной, которая отделила интересы церковных институтов и государства, это было обозначено в Конституции 1787 г., но так как там не было отдельного раздела, посвященного гражданским правам и свободам, это вызвало недовольство у демократически настроенных слоев населения. В июне по предложению Медисона были внесены 10 поправок к Конституции, которые назывались «Билль о правах»<sup>90</sup>.

«1 поправка – о свободе вероисповедания, свободе слова и печати, праве народа мирно собираться и обращаться к правительству с петициями».

Так, поправка I говорит о свободе вероисповедания, свободе слова и печати, праве народа мирно собираться и обращаться к правительству с петициями: «Конгресс не должен издавать ни одного закона, относящегося к установлению какой-либо религии или запрещающего свободное исповедание оной либо ограничивающего свободу слова или печати, либо право народа мирно собираться и обращаться к Правительству с петициями об удовлетворении жалоб»<sup>91</sup>.

Сохранность свободы вероисповедания является одним из важных компонентов личной свободы, следовательно, сохранность гражданских

---

<sup>88</sup> Там же.

<sup>89</sup> Гоббс Т. Сочинения в двух томах. Т. 2. / Сост., ред., авт. примеч. В.В. Соколов; Пер. с лат. и англ. М.: Мысль, 1991. 731 с

<sup>90</sup> См. Приложение 1.

<sup>91</sup> Билль о правах в США 1791 г. URL: [https://studopedia.net/5\\_28405\\_otkuda-mi-uznaem-ob-etih-regulyatorah.html](https://studopedia.net/5_28405_otkuda-mi-uznaem-ob-etih-regulyatorah.html)

прав. Религиозная свобода подразумевает два принципа, свобода вероисповедания и недоказуемость религии. Чтобы избежать вмешательства в свободу вероисповедания и в то же время сохранить совместимость с основными причинами недоказуемости религии, важно, чтобы правительство не отдавало предпочтения к какой либо религии.

«Полная защита религиозной свободы может потребовать сильных и эффективных норм гражданского права, защищающих от дискриминации по политическим мотивам. На первой поправке и до сих пор базируются основные права граждан и политических объединений – партий, профсоюзов, ассоциаций и конфессий»<sup>92</sup>.

По мнению Акопян П.В. «Религия каждого человека должна оставаться делом убеждений и совести каждого человека; и каждый человек вправе следовать ей так, как предписывается. Это право является по своей природе неотъемлемым. Положения к Первой поправке Конституции, посвященные свободе вероисповедания, представляют собой решение исключительной важности, самое важное политическое решение в истории в области свободы вероисповедания и правосудия»<sup>93</sup>.

Что касается Православная церкви в Америке так это сравнительно молодая конфессия, она является независимой от государства. Важной чертой православия в Америке является многонациональность. Русские, греки, сербы, румыне, мексиканцы, ассирийцы, грузины, а так же коренные американцы. Разнообразие православных и есть отличительная черта «американского православия» – разнообразие в духовном единстве во Христе. «Эмигрировавший богослов Владимир Николаевич Лосский писал: там, где Дух Святой, всегда разнообразие»<sup>94</sup>.

Америка в целом религиозная страна и принимает любые конфессии, что имеет свои положительные и отрицательные стороны. Многие

---

<sup>92</sup> Там же.

<sup>93</sup> Акопян К.В. Некоторые аспекты современной религиозной ситуации в США // Журнал Политологии. Вестн. Волгоград. гос. ун-та. Сер. 4. Ист. 2008. № 2 (14).

<sup>94</sup> Иларион (Капрал) митр «У нас церковь – семья». URL: <http://www.holytrinitymission.com>.

религиозные организации, которые являются под запретом в России, разрешены в США. Православная Церковь в Америке учит терпению к другим конфессиям и национальностям, что очень важно при воспитании будущего поколения. Не считать себя лучшим и избранным, а равным. «Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе (Гал 3:28)»<sup>95</sup>.

Рубеж XX-XXI вв. невозможно представить себе просто как смену тысячелетий. С одной стороны к этому этапу развития событий США подошло с достижениями, но и с проблемами, решение которых возможно только лишь путем объединения всех конфессий. В разные времена и в разных странах наблюдались и имеют место быть конфликты между религиозными структурами. Однако историческое прошлое показывает нам возможность мирных взаимоотношений между религиозными направлениями. Межконфессиональные отношения значимая часть общественных отношений в целом, они существуют на всех возможных уровнях, от отношений между обычными людьми до контактов церковных иерархов. Без сомнения «американский опыт» выстраивания отношений между религиями на протяжении всей истории не потерял своей значимости в наши дни.

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

История Православия в Соединенных Штатах Америки обусловлена современным состоянием религиозной жизни России и Америки. Православная Церковь в Америке сумела сохранить свою целостность, несмотря на трудности, происходившие последние 100 лет.

Изучив причины и обстоятельства появления православия на Североамериканском континенте, проанализировав нынешнее состояние этой конфессии в США, мы пришли к следующим выводам:

1. Непростые исторические события предшествовали возникновению Православия в Соединенных Штатах Америки. Православная миссия, приехавшая из России, положила начало возникновению православной веры в Америке. Для местных жителей это стало возможностью изменить свое мировоззрение от языческих абсолютно диких обычаев, до христианского мировосприятия.

Если рассматривать историю православия в целом, то мы видим, что со временем она делилась на разные юрисдикции и объединения. Каждая из них имела свою специфику, как в идеологическом, так и материальном аспекте. Православная Церковь в Америке стала верой многих коренных американцев и жителей Аляски. Она не стремилась отстраниться от нового совершенно иного европейского уклада жизни, наоборот же богослужения велись на английском языке, что дало возможность американцам быть участниками литургии. Богословские книги, творения Святых Отцов переводились на местный язык. Другое церковное объединение, появившееся в начале XX века Русская Православная Церковь Заграницей, наоборот считалась эмигрантской церковью. Своим долгом она видела в сохранении дореволюционных традиций. Литургия велась только на церковно-славянском языке, она занималась издательской и просветительской деятельностью.

Уникальность русской эмиграции первой волны заключалась в служении вечным христианским истинам, желанием сохранить «чистоту» веры, преданность русским традициям, оставить в своем сердце и передать будущим поколениям культурные, нравственные и религиозные ценности. В начале 20 века русское духовенство играло большую роль за границей. Оно было образовано, активно, имело четкие идеологические позиции. Так выступало инициатором в развитии многих духовных становлений, таких как создание духовных учебных учреждений, возрождение монастырей, развитие богословия.

Наблюдая в данной работе, как выстраивались отношения православных структур внутри США, можем сказать, что главная цель была достигнута, Церковь стала единой. Путь к примирению был открыт с падением коммунизма и воинствующего атеизма, которые угнетали церковную жизнь.

2. За 200 лет своего существования в США православие стало пусть не ярко выраженной, но все-таки частью американского образа жизни, проявлением американской духовности. Принято считать, что США – страна протестантско-католическая, но если детально рассматривать историю становления православия в этой стране, то мы увидим, не распалась она на разные юрисдикции, могла бы быть влиятельным церковным центром в Америке. Суммарно образуют в США хотя и не монолитный, но тем не менее общий церковный массив, достигающий от 3 до 5 млн. единоверцев. В количественном отношении он уступает лишь протестантам и католикам, но превосходит любую нехристианскую конфессиональную группу. Православие в Америке перестает быть объединением эмигрантов, церковь вращается в американский уклад религиозной жизни, американизируется, но не теряет своей конфессиональной специфики. Меняется ментальность, все дальше отходим от эмигрантов прошлого, и все меньше от Церкви ждут ностальгических напоминаний о прошлой жизни в Старом Свете, скорее помощи в решении нынешних проблем возникающих в Новом Свете.

3. Главным принципом универсальной модели государственно-конфессиональных отношений в США является, то что Америка это светское государство, в котором все религиозные организации отделены от него и имеют свои права и обязанности перед законом. У всех религиозных организаций есть возможность получить грант от правительства США на расширение религиозной деятельности. Третьим принципом является, то, что ни одна Церковь в Америке не имеет привилегий и преимуществ перед другими. Любой конфессии Америка дает возможность развиваться с «чистого листа», что имеет как положительные, так и отрицательные стороны.

Религия сама по себе имеет в Америке большое значение. Ведь многие предки американцев уехали на континент именно из-за религиозных преследований. Они бросали дома, все нажитое годами и бежали, так как для них свобода слова и вероисповедания была превыше всего.

Рубеж XX–XXI вв. невозможно представить себе просто как смену тысячелетий. С одной стороны к этому этапу развития событий США подошло с достижениями, но и с проблемами, решение которых возможно только лишь путем объединения всех конфессий. В разные времена и в разных странах наблюдались и имеют место быть конфликты между религиозными структурами. Однако историческое прошлое показывает нам возможность мирных взаимоотношений между религиозными направлениями. Без сомнения «американский опыт» выстраивания отношений между религиями на протяжении всей истории не потерял свой значимости в наши дни.

4. Детей рано или поздно начинает интересовать вопрос смысла жизни и в этот период не редко они обращаются к истокам той или иной конфессии. Именно знакомство с религией может помочь молодому человеку преодолеть жизненные трудности. Религия всегда отражала в себе общественные отношения, поэтому в сложные и трагические периоды в истории различных стран, происходил резкий всплеск интереса о



существовании Бога. На примере истории возникновения и развития Православия в США, с ее уникальным опытом выстраивания отношений между светским государством и религиозными организациями, мы можем проследить, как могут мирно взаимодействовать эти две структуры. Знакомство с внутренней идеологией коренных американцев, считавших православную веру « верой своих предков» и Русскую Православную Церковь Заграницей, как «эмигрантскую церковь», которая помогла людям, бежавшим от Советской власти после Революции 1917 за границу, преодолеть ностальгию по Родине, держаться вместе.

Тема актуальна тем, что среди школьников России в наше время много эмигрантов, для них имеет большое значение их культура, обычаи и религия, которая не всегда терпимо воспринимается со стороны сверстников. Важно научить молодое поколение веротерпимости, уважению к чужим традициям и культуре, а помочь в этом может знакомство с историей разных конфессий.

Изучение отношений между государством и религиозными организациями США, могут вспомогательным материалом на уроках обществознания в разделе «Духовная сфера общества».



## СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ И ИСТОЧНИКОВ

### Источники

1. «Билль о правах» "История США в документах" 2006-2013 URL;  
<http://www.grinchevskiy.ru>
2. «Церковныя Вѣдомости», издаваемые при Временномъ Архіерейскомъ Сѣнодѣ Русской Православной Церкви заграницей. Двухнедѣльное изданіе. № 3 и 4. — 1 (14) – 15 (28) февраля 1923 г.. — Нови Сад: 1-я Русская Типографія, 1923. — С. 5-6.
3. Вольтер. «Трактат о веротерпимости» (1763) URL:  
[http://www.antimilitary.narod.ru/antology/voltaire/voltaire\\_calas.htm](http://www.antimilitary.narod.ru/antology/voltaire/voltaire_calas.htm)
4. Второй Всезарубежный Собор Русской Православной Церкви заграницей <http://www.synod.com/synod/documents/2vsezarsobor.html>
5. Итоговые документы: Послание Архиерейского Собора Русской Православной Церкви Президенту Российской Федерации В.В. Путину. URL: <https://mospat.ru/archive/2004/10/26384/>
6. Конституция Российской Федерации. Глава 2. Права и свободы человека и гражданина » Статья 28 Конституции России URL:  
<http://konstrf.ru/28>
7. Обращение православных епископов из Соловецкого лагеря особого назначения к правительству СССР» «Соловецкое послание» май 1926 г.. URL: <https://drevo-info.ru/articles/25719.html>.
8. От 7/20 ноября 1920г. №662 //Азбука веры. URL:  
[https://azbyka.ru/otechnik/Tihon\\_Belavin/postanovlenie-svjatejshego-patriarha-svjash-sinoda-i-vysshego-tserkovnogo-soveta/](https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Belavin/postanovlenie-svjatejshego-patriarha-svjash-sinoda-i-vysshego-tserkovnogo-soveta/) (дата обращения: 23.04.2019).
9. Патриарх Сергей [https://www.youtube.com/watch?v=-K\\_gb-JGXOk](https://www.youtube.com/watch?v=-K_gb-JGXOk)
10. Послание заместителя патриаршего местоблюстителя, Митрополита Нижегородского Сергия (Страгородского) и временного при нем Патриаршего Священного Синода («Декларация» Митрополита Сергия)

1927 г.// Древо. Открытая православная энциклопедия. URL: <https://drevo-info.ru/articles/2463.html>

11. Послание константинопольского Патриарха Афинагора по поводу кончины митрополита Макария, Экзарха Московской Патриархии в Америке // URL; [http://www.jmp.ru/ymarh4354y.php?ys=54&my=01&rm=OFC4&sr=Poslanie\\_Konstantinopolzskogo\\_Patriarha\\_Afinagora](http://www.jmp.ru/ymarh4354y.php?ys=54&my=01&rm=OFC4&sr=Poslanie_Konstantinopolzskogo_Patriarha_Afinagora) Журнал Московской Патриархии: - 1954 , №1

12. Послание Патриарха Московского и всея Руси Алексия II архипастырям и всем православным приходам русской традиции в Западной Европе URL; [http://www.religare.ru/2\\_3059.html](http://www.religare.ru/2_3059.html)

13. Послание Патриарха Тихона от 15/28 февраля 1922 г. URL: [www.odinblago.ru/tihon\\_poslanie2/](http://www.odinblago.ru/tihon_poslanie2/)

14. Послание Святейшего Патриарха Тихона от 19 января 1918 (с анафемой безбожникам)//Азбука веры URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Tihon\\_Belavin/poslanie-patriarha-tihona-s-anafemoj-bezbozhnikam/](https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Belavin/poslanie-patriarha-tihona-s-anafemoj-bezbozhnikam/)

15. Постановление Святейшего Патриарха, Свящ. Синода и Высшего Церковного Совета от 7/20 ноября 1920г. № 662. URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Tihon\\_Belavin/postanovlenie-svjatejshego-patriarha-svjash-sinoda-i-vysshego-tserkovnogo-soveta/](https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Belavin/postanovlenie-svjatejshego-patriarha-svjash-sinoda-i-vysshego-tserkovnogo-soveta/)

16. Постановления освященного Собора Русской Православной Греко-кафолической Церкви в Соединённых Штатах Северной Америки, состоявшегося в городе Детройте, шт. Мичиган в 1924 годы 20-23 марта – 2-4 апреля // Григорьев Д. протоиерей. От древнего Валаама до Нового Света. Русская Православная Миссия в Северной Америке. – М.: Издательство Православного СвятоТихоновского гуманитарного университета, 2007. – С. 171-178

17. Прибытие Преосвященного Тихона в Сан-Франциско и отъезд Преосвященного Николая // Американский православный вестник. — 1899. — № 2. С. 57–59
18. Томос Алексия, милостию Божиею Патриарха Московского и всея Руси, об автокефалии Православной Церкви в Америке (1970 г.). URL: <https://credo.press/129125/>
19. Томос об автокефалии Православной Церкви в Америке, ЖМП, 1970, №6, 69-73. Седмица.ру, 7 декабря 2005, <http://www.sedmitza.ru/text/404007.html>
20. Указ № 348 (349) Святейшего Патриарха Тихона и соединенного присутствия Священного Синода и Высшего Церковного Совета об упразднении Карловацкого Всеаглического Высшего Церковного Управления, 22 апреля / 5 мая 1922 г. <https://drevo-info.ru/articles/25726.html>
21. Указ номер 362 св. Патриарха Тихона Постановление Святейшего Патриарха, Священного Синода и Высшего Церковного Совета Православной Российской Церкви от 7/20 ноября 1920 г. за № 362.
22. Устав Русской Православной Церкви Глава I. Общие положения URL; <http://www.patriarchia.ru/db/text/133115.html>
23. Устав Русской Православной Церкви Глава I. Общие положения. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/133115.html>
24. Документальные фильмы – Терновый венец Патриарха Тихона <https://www.youtube.com/watch?v=LgmLKFR97ks>
25. Православная Америка. США <https://www.youtube.com/watch?v=4ST5C-SiGak>
26. Православие в Америке. Митрополит Илларион <https://www.youtube.com/watch?v=awB9Tswv-yc>

## СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ:

1. Автокефалия Русской Православной Греко-Кафолической Церкви (Митрополии) Америки. Нью-Йорк.: Всеславянское издательство. 1970. 203 с.
2. Адамов А. Шелихов Г.И. М., 1952. С. 3.
3. Акопян К.В. Некоторые аспекты современной религиозной ситуации в США // Журнал Политологии. Вестн. Волгоград. гос. ун-та. Сер. 4. Ист. 2008. № 2 (14).
4. Алеутская и Североамериканская Епархия. URL: <http://www.pravenc.ru/text/115924.html>
5. Альпер М. «Бог и мозг: научное объяснение Бога, религиозности и духовности». М.: Эксмо, 2014. 448 с.
6. Американский период жизни и деятельности святителя Тихона Московского, 1898-1907 гг. / сост.: А.В. Попов. Санкт-Петербург: САТИСЪ, 2013. 478 с.
7. Антиохийской православной архиепископии в Северной Америке дарована автономия. Нью-Йорк. 2002.
8. Барсуков И. П. Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, по его сочинениям, письмам и рассказам современников. М.: Алеса, 1997. С. 17.
9. Библия. Синодальный перевод. URL: [https://royallib.com/book/svyashchennoe\\_pisanie/bibliya\\_sinodalniy\\_perevod.html](https://royallib.com/book/svyashchennoe_pisanie/bibliya_sinodalniy_perevod.html)
10. Болховитинов Н.Н., История Русской Америки (1732-1867). Том III. Русская Америка: от зенита к закату (1825-1867) / Под ред. Н.Н. Болховитинова. М.: Международные отношения, 1999.
11. Васильева О.Ю. Православная Церковь в Америке: к вопросу об автокефалии // Альфа и Омега. 2006. № 46.
12. Вольтер. «Трактат о веротерпимости» (1763) URL: [http://www.antimilitary.narod.ru/antology/voltaire/voltaire\\_calas.htm](http://www.antimilitary.narod.ru/antology/voltaire/voltaire_calas.htm)

13. Воссоединение РПЦ и РПЦЗ/ 15 мая 2006 г. URL: <https://ria.ru/20060515/48135892.html>
14. Гараджа В И Религиеведение //Учебное пособие для студентов высших учебных заведений и преподавателей средней школы. 2-е изд., дополн. М. 1995. 351 с.
15. Гоббс Т. Сочинения в двух томах. Т. 2. / Сост., ред., авт. примеч. В.В. Соколов; Пер. с лат. и англ. М.: Мысль, 1991. 731 с
16. Голубцов В. «Русская православная диаспора во второй половине XX века». [http://www.odinblago.ru/istoriya\\_rpc/RusOrthoDiasporaXXv/](http://www.odinblago.ru/istoriya_rpc/RusOrthoDiasporaXXv/).
17. Гомартели В. Летопись церковных событий. Часть шестая (1972-1982 г). URL: <http://hristov.narod.ru/letopis6.htm>
18. Гордиенко Н.С, Комаров П.М., Курочкин П.К. Политиканы от религии. Правда о «русской зарубежной церкви». М., 1975
19. Государственно-религиозные отношения: правовой аспект. URL: <http://nenuda.ru/>.
20. Григорий Афонский, еп. История Русской Православной Церкви на Аляске. «Официальная хроника», 9/10, 1993. С. 113.
21. Григорий Палама, свт. «Беседы (омилии) (65, 19). URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Grigoriy\\_Palama/homilia/6](https://azbyka.ru/otechnik/Grigoriy_Palama/homilia/6)
22. Дудченко А.А. РПЦЗ: этапы истории. URL: <http://anti-raskol.ru/pages/1076>
23. Ермилов П. Дискуссии конца XIX – первой половины XX в. о праве созыва Всеправославного собора. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/diskussii-kontsa-xix-pervoy-poloviny-xx-v-o-prave-sozyva-vsepravoslavnogo-sobor>.
24. Ефимов А. Б. Очерки по истории миссионерства Русской Православной Церкви. М.: Изд-во ПСТГУ, 2007. С. 137.
25. Ефимова А.Б, Ласаева О.В. «Алеутская и Северо-Американская епархия при святителе Тихоне». М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2012 г. 564 с

26. Журнал Московской Патриархии URL;<http://www.jmp.ru/>.
27. Журнал Московской Патриархии. 1992. № 3. С. 6.
28. Иванов А. Православие в Америке. ЖМП, 1955. №1. С. 52.
29. Из Акта о каноническом общении между РПЦ и РПЦЗ // Известия. 2007. 18 мая. С. 2.
30. Иларион (Капрал) митр «У нас церковь – семья». URL: <http://www.holytrinitymission.com>.
31. Исторические документы //Церковные ведомости (Архиерейского синода, Королевство С. Х. С.). Февраль – июнь 1929. № 3-12 (166-175). С. 21.
32. История Русской Америки (1732-1867). М.: Международные отношения, 1997.
33. История Русской Америки: В 3 т. Т. 1: Основание Русской Америки (1732–1799) / Отв. ред. Н. Н. Болховитинов. М.: Междунар. отношения, 1997. С. 255.
34. Капрал И. Первоиерарх РПЦЗ об особенностях православия в США, отношениях с Россией и приходской толерантности. URL: <http://simvol-veri.ru>.
35. Ковальченко И.Д. Методы исторического исследования / И.Д. Ковальченко; Отделение историко-филологических наук. 2-е изд., доп. М.: Наука, 2003. 486 с.: ил.
36. Корсун С. Преподобный Герман Аляскинский: Жизнеописание. М.: ПСТГУ, 2005. С. 73.
37. Кострюков А.А. «Обстоятельства разделения между Русской Зарубежной Церковью и митрополитом Евлогием в 1926 г.». URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/obstoyatelstva-razdeleniya-mezhdu-russkoy-zarubezhnoy-tserkovyu-i-mitropolitom-evlogiem-v-1926-g>.
38. Краткая история РПЦЗ, составленная Иоанном Шанхайским и Сан-Францисским. URL: [https://petkohinov.com/pravoslavie/ioannm/ioanm\\_istoriarpzc.html](https://petkohinov.com/pravoslavie/ioannm/ioanm_istoriarpzc.html).



39. Курляндский И. А. Иннокентий (Вениаминов), митрополит Московский и Коломенский. М. 2002. С. 42.
40. Курчевский, Б. О русской эмиграции в Америку / Б. Курчевский. Либава: Либав. ком. Кассы взаимопомощи эмигрантов, 1914. С. 22.
41. Логинов А.В. Власть и вера, Москва : Большая российская энциклопедия, 2005.
42. Маковецкий Протоиерей Аркадий «Белая Церковь: Вдали от атеистического террора». СПб: Питер. 2009
43. Мазур Л.Н. Методы исторического исследования : учеб. пособие М139 /Л. Н. Мазур. Екатеринбург: Изд-во Урал, ун-та, 2010. 608 с.
44. Обществознание. Учебник для 8 класса / Боголюбов Л.Н., Городецкая Н.И., Иванова Л.Ф., 2012.
45. Польский М. Новые мученики Российские. Jordanville. URL: <https://www.holytrinitymission.com/index.php/ru>.
46. Прибытие Преосвященного Тихона в Сан-Франциско и отъезд Преосвященного Николая // Американский православный вестник. 1899. № 2. С. 57-59.
47. Русак В.С. История Российской церкви от основания до наших дней. Джорданвилль: Свято-Троицкий монастырь, 1993. 580 с.
48. Русская автокефалия и Православие в Америке. Оценка проблемы. Нью-Йорк: Изд-во «Ортодокс, обсервер пресс», 1972. Пер. с англ. Машинопись. С. 60-61.
49. Серафим (Суренси) История Православной Церкви в Америке в XX веке. Нью-Йорк, 1971. С. 78
50. Сергеев О.И. Русское православие на северо-американском континенте: основные этапы развития и проблемы единства // Журнал Ойкумена. Регионоведческие исследования: 2008.
51. Скурат К.Е. История Поместных Православных Церквей: Учебное пособие. В 2 т. М.: Русские огни. 1994.

52. Троицкий А. Американский православный вестник // Православ. энцикл. М., 2001. Т. 2. С.163.
53. Фиалкин В. Святитель Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, и его миссионерская деятельность. // Журнал Московской Патриархии. 1979. №3. С. 72.
54. Цыпин В. Историческое значение принятия «Акта о каноническом общении». URL: <https://pravoslavie.ru/778.html>
55. Цыпин В. прот. Историческое значение принятия «Акта о каноническом общении». URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Vladislav\\_Tsy-pin/istoricheskoe-znachenie-prinjatija-akta-o-kanonicheskom-obshenii](https://azbyka.ru/otechnik/Vladislav_Tsy-pin/istoricheskoe-znachenie-prinjatija-akta-o-kanonicheskom-obshenii).
56. Шабанова Т.В. Проблемы развития Православия в Северной Америке во время Архиерейского правления архиепископа Тихона (Беллавина). 1899-1906 гг. Томск: Вестник Томского Государственного университета. 2011. История №3 (15).
57. Широков С., свящ. Валаамский монастырь и Американская Православная Миссия: история и духовные связи. М., 1996. С. 7.
58. Широков Сергей свящ. История православия в Америке. URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Tihon\\_Belavin/istorija-pravoslavija-v-amerike/](https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Belavin/istorija-pravoslavija-v-amerike/)
59. Шкаровский М. «Константинопольский Патриархат и Русская Православная Церковь в первой половине XX века» М.: Индрик. 2014.
60. Шкаровский М. История русской церковной эмиграции и источники ее изучения//Санкт-Петербургская Духовная академия РПЦ. URL: <https://spbda.ru/publications/shkarovskiy-m-v-znachenie-russkoy-cerkovnoy-emigracii-i-istochniki-ee-izucheniya-2/>
61. Шкаровский М.В. «История РПЦ в 20-м веке». М.: Вече, Лепта 2010.
62. Шкаровский М.В. Отношения Константинопольского патриархата и Русской Церкви в 1917 – начале 1930х гг. URL;

<https://spbda.ru/publications/m-v-shkarovskiy-otnosheniya-konstantinopolskogo-patriarhata-i-russkoy-cerkvi-v-1917-nachale-1930-h-gg/>

63. Шмеман А., прот. Знаменательная буря. Несколько мыслей об автокефалии, церковном Предании и экклезиологии. Собрание статей 1947-1983. М.: Русский путь. 2009.

64. Патриарх Тихон и русское Православие в США. URL: <http://kalugads.ru/patriarx-tixon-i-russkoe-pravoslavie-v-ssha>.

65. 14 памятников ЮНЕСКО на территории России, о которых знают не все URL; <https://sreda.temadnya.com/1685602678554495810/14-pamyatnikov-yunesko-na-territorii-rossii-o-kotoryh-znayut-ne-vse/>

66. Holy Trinity Monastery Jordanville. URL: <https://jordanville.org/>

67. Orthodox America 1794-1976 Development of the Orthodox Church in America, C. J. Tarasar, Gen. Ed. 1975; The Orthodox Church in America, Syosett. New York. P. 80, 81

68. Patriarchal parishes in the USA. URL: <https://mospatusa.com>.

69. Russian Orthodox American Messenger: Официальный орган Сев.-Амер. епархии / Ред. протоиерей Л. Туркевич. Нью-Йорк, 1896. 1923.

70. The Orthodox Herald. URL: <https://theorthodoxworld.com/the-orthodox-world-editorial-shame-on-the-national-herald/>

71. UNESCO World Heritage Centre. URL; <http://whc.unesco.org/en/list/stat#d1> (англ.). [whc.unesco.org](http://whc.unesco.org).

**Билль о правах**

**Статья I**

Конгресс не должен издавать законов, устанавливающих какую-либо религию или запрещающих ее свободное исповедание, ограничивающих свободу слова или печати или право народа мирно собираться и обращаться к Правительству с петициями о прекращении злоупотреблений.

**Статья II**

Поскольку для безопасности свободного государства необходимо хорошо организованное народное ополчение, право народа хранить и носить оружие не подлежит ограничениям.

**Статья III**

В мирное время ни один солдат не должен помещаться на постой в какой либо дом без согласия его владельца; во время же войны это допускается только в порядке, установленном законом.

**Статья IV**

Право народа на неприкосновенность личности, жилища, бумаг и имущества не может нарушаться необоснованными обысками или арестами, и ордера на обыск или арест не будут выдаваться без достаточных оснований, подтвержденных присягой или торжественным заявлением. Такие ордера должны содержать подробное описание места обыска, а также подлежащих аресту лиц или имущества.

**Статья V**

Никто не должен привлекаться к ответственности за тяжкое или иное позорящее преступление иначе, как по постановлению или обвинению, вынесенному присяжными Большого жюри, за исключением случаев возбуждения дел, касающихся состава сухопутных и морских сил либо народного ополчения в период, когда последнее в связи с войной или угрожающей обществу опасностью находится на действительной службе;

никто не должен дважды отвечать жизнью или телесной неприкосновенностью за одно и то же преступление; никто не должен принуждаться свидетельствовать против самого себя в уголовном деле; никто не должен лишаться жизни, свободы или имущества без законного судебного разбирательства. Никакая частная собственность не должна отбираться для общественного пользования без справедливого вознаграждения.

#### Статья VI

Во всех случаях уголовного преследования обвиняемый имеет право на скорый и публичный суд беспристрастных присяжных того штата и округа, где было совершено преступление, причем этот округ должен быть заранее установлен законом; обвиняемый имеет право требовать, чтобы ему сообщили о характере и мотивах обвинения и дали очную ставку с показывающими против него свидетелями; обвиняемый может требовать принудительного вызова своих свидетелей и пользоваться помощью адвоката для защиты.

#### Статья VII

По судебным делам, основанным на общем праве, с суммой иска, превышающей двадцать долларов, сохраняется право на суд присяжных, и факт, рассмотренный присяжными, не должен подвергаться пересмотру каким-либо судом Соединенных Штатов иначе, как на основе положений общего права.

#### Статья VIII

Не должны требоваться непомерно большие залоги, взыскиваться чрезмерные штрафы, налагаться жестокие и необычные наказания.

#### Статья IX

Перечисление в Конституции определенных прав не должно толковаться как отрицание или умаление других прав, сохраняемых народом.

#### Статья X

Полномочия, не предоставляемые настоящей Конституцией Соединенным Штатам и не запрещенные ею штатам, остаются за штатами или за народом.

## ПРИЛОЖЕНИЕ 2

Постановление Святейшего Патриарха, Свящ. Синода и Высшего Церковного Совета

От 7/20 ноября 1920г. №662

По благословению Святейшего Патриарха, Священный Синод и Высший Церковный Совет в соединённом присутствии имели суждение о необходимости, дополнительно к преподанным уже в циркулярном письме Святейшего Патриарха указаниям на случай прекращения деятельности Епархиальных Советов, преподать епархиальным Архиереям такие же указания на случай разобщения епархии с Высшим Церковным Управлением или прекращения деятельности последнего и, на основании бывших суждений, постановили:

Циркулярным письмом от имени Его Святейшества преподать епархиальным Архиереям для руководства в потребных случаях нижеследующие указания:

1) В случае, если Священный Синод и Высший Церковный Совет по каким-либо причинам прекратят свою церковно-административную деятельность, епархиальный Архиерей за руководственными по службе указаниями и за разрешением дел, по правилам, восходящим к Высшему Церковному Управлению, обращается непосредственно к Святейшему Патриарху или к другому лицу или учреждению, какое будет Святейшим Патриархом для этого указано.

2) В случае, если епархия, вследствие передвижения фронта, изменения государственной границы и т.п. окажется вне всякого общения с Высшим Церковным Управлением или само Высшее Церковное Управление во главе с

Святейшим Патриархом почему-либо прекратит свою деятельность, епархиальный Архиерей немедленно входит в сношение с Архиереями соседних епархий на предмет организации высшей инстанции церковной власти для нескольких епархий, находящихся в одинаковых условиях (в виде ли Временного Высшего Церковного Правительства или митрополичьего округа или ещё иначе).

3) Попечение об организации Высшей Церковной Власти для целой группы оказавшихся в положении, указанном в п.2, епархий составляет неприменный долг старейшего в означенной группе по сану Архиерея.

4) В случае невозможности установить сношения с Архиереями соседних епархий и впредь до организации высшей инстанции церковной власти, епархиальный Архиерей воспринимает на себя всю полноту власти, предоставленной ему церковными канонами, принимая все меры к устроению местной церковной жизни и, если окажется нужным, к организации епархиального управления, применительно к создавшимся условиям, разрешая все дела, предоставленные канонами архиерейской власти, при содействии существующих органов епархиального управления (Епархиального Соборания, Совета и проч. или вновь организованных); в случае же невозможности составить вышеуказанные учреждения – самолично и под своею ответственностью.

5) В случае, если положение вещей, указанное в пп. 2 и 4, примет характер длительный или даже постоянный, в особенности при невозможности для Архиерея пользоваться содействием органов епархиального управления, наиболее целесообразной (в смысле утверждения церковного порядка) мерой представляется разделение епархий на несколько местных епархий, для чего епархиальный Архиерей:

а) предоставляет Преосвященным своим викариям, пользующимися ныне, согласно Наказу, правами полусамостоятельных, все права Епархиальных Архиереев, с организацией при них управления, применительно к местным условиям и возможностям;

б) учреждает, по соборному суждению с прочими Архиереями епархии, по возможности во всех значительных городах своей епархии новые архиерейские кафедры с правами полусамостоятельных или самостоятельных.

6) Разделённая указанным в п.5 образом епархия образует из себя во главе с Архиереем главного епархиального города церковный округ, который и вступает в управление местными церковными делами согласно канонам.

7) Если в положении, указанном в пп.2 и 4, окажется епархия, лишённая Архиерея, то Епархиальный Совет или, при его отсутствии, клир и миряне обращаются к епархиальному Архиерею ближайшей и наиболее доступной по удобству сообщения епархии, и означенный Архиерей или командирует для управления вдовствующей епархии своего викария, или сам вступает в управление ею, действуя в случаях, указанных в п.5, и в отношении этой епархии согласно пп.5 и 6, причём при соответствующих данных вдовствующая епархия может быть организована и в особый церковный округ.

8) Если по каким-либо причинам приглашения от вдовствующей епархии не последует, епархиальный Архиерей, указанный в п.7, и по собственному почину принимает на себя о ней и её приделах попечение.

9) В случае крайней дезорганизации церковной жизни, когда некоторые лица и приходы перестанут признавать власть епархиального Архиерея, последний, находясь в положении, указанном в пп.2 и 6, не слагает с себя своих иерархических полномочий, но организует из лиц, оставшихся ему верными, приходы и из приходов – благочиния и епархии, представляя, где нужно, совершать богослужения даже в частных домах и других приспособленных к тому помещениях и прервав церковное общение с непослушными.

10) Все принятые на местах, согласно настоящим указаниям, мероприятия, впоследствии, в случае восстановления центральной церковной власти, должны быть представляемы на утверждение последней.



## ПРИЛОЖЕНИЕ 3

### **МЕТОДИЧЕСКАЯ РАЗРАБОТКА**

#### **урока по обществознанию**

**Тема: «Религия как одна из форм культуры»**

Разработала: Русакова М.А.

Екатеринбург 2019

Методическая разработка имеет назначение как для проведения урока Обществознание по теме « Религия как одна из форм культуры» так же может быть использована для проведения классного часа в помощь классному руководителю. Цель написания данной методической разработки: оказание помощи при подборе материалов и их систематизации, предложение фотографий и репродукций, ход урока и слайды.



## Введение

В рамках учебной дисциплины «Обществознание» в разделе «Духовная сфера общества» изучается тема «Религия, как одна из форм культуры». В современном обществе государство придает этой теме не маловажное значение. Связано это с тем, что история любой страны имеет религиозные истоки. Многие религиозные памятники по решению Юнеско являются общемировыми, например такие как: собор Нотр Дам де Пари<sup>96</sup>, Казанский Кремль ведет свою историю от мусульманского периода в истории Золотой Орды и Казанского ханства, комплекс Спасского монастыря (Ярославль)<sup>97</sup>, храм Василия Блаженного, буддистские храмы и множество других....это и есть общепринятое человечеством проявление религии.

Актуальность работы в том, что подростков рано или поздно начинает интересовать вопрос смысла жизни и в этот период не редко они обращаются к истокам той или иной конфессии. Именно знакомство с религией может помочь молодому человеку преодолеть жизненные трудности. Религия всегда отражала в себе общественные отношения, поэтому в сложные и трагические периоды в истории различных стран, происходил резкий всплеск интереса о существовании Бога. На примере истории возникновения и развития Православия в США, с ее уникальным опытом выстраивания отношений между светским государством и религиозными организациями, мы можем проследить как могут мирно взаимодействуют эти две структуры. Знакомство с внутренней идеологией коренных американцев, считавших православную веру « верой своих предков» и Русскую Православную Церковь Заграницей, как «эмигрантскую церковь», которая помогла людям

---

<sup>96</sup> UNESCO World Heritage Centre. URL; <http://whc.unesco.org/en/list/stat#d1> (англ.). whc.unesco.org.

<sup>97</sup> 14 памятников ЮНЕСКО на территории России, о которых знают не все URL; <https://sreda.temadnya.com/1685602678554495810/14-pamyatnikov-yunesko-na-territorii-rossii-o-kotoryh-znayut-ne-vse/>

бежавшим от Советской власти после Революции 1917 за границу, преодолеть ностальгию по Родине, держаться вместе.

Тема актуальна тем, что среди школьников России в наше время много эмигрантов, для них имеет большое значение их культура, обычаи и религия, которая не всегда терпимо воспринимается со стороны сверстников. Важно научить молодое поколение веротерпимости, уважению к чужим традициям и культуре, а помочь в этом может знакомство с ней. Подросток должен научиться толерантности, в умении учитывать настроения окружающих, уважительно к ним относиться, искать решение проблем способом, наименее ущемляющим интересы других людей. И при этом сохранять свои собственные принципы, стремиться к тому, чтобы управлять ситуацией, а не слепо подчиняться обстоятельствам.

Цель воспитания толерантности – развитие у детей и подростков миролюбия, принятия и понимания других людей, с принадлежностью к другим конфессиям, умения позитивно с ними взаимодействовать.

Для достижения этой цели требуется выполнение следующих основных задач:

- 1) формирование негативного отношения к насилию и агрессии в любой форме;
- 2) формирование уважения и признания к себе и к людям, к их культуре;
- 3) развитие способности к межнациональному и межрелигиозному взаимодействию;
- 4) развитие способности к толерантному общению, к конструктивному взаимодействию с представителями социума независимо от их принадлежности и мировоззрения;
- 5) обучение подрастающего поколения традициям и нормам поведения, принятых у носителей иных языков и культур; не только с целью развития умения «принятия инаковости», но и с целью выработки умений адекватного реагирования на поведение инокультурного собеседника.

В разном возрасте воспитания толерантности у детей воспринимается по-разному. Для начальной школы проблема воспитания толерантности актуальна сама по себе. На этом жизненном этапе начинает складываться взаимодействие между 20-30 детьми, пришедшими из разных микросоциумов, с разным жизненным опытом и с несформированностью коммуникативной деятельности. Для плодотворного обучения в классе необходимо свести эти противоречия в процессе взаимодействия к некой общей основе. Ненасильственное, уважительное отношение, гармонизация отношений в классе, воспитание толерантности способствуют развитию сотрудничества.

Особое внимание обращается на воспитание толерантности в подростковом возрасте. Именно в этот период начинает формироваться чувство культурной идентичности человека, а соответственно повышается интерес к вопросам культурной принадлежности. В подростковом возрасте закладываются основы дальнейшего социального поведения личности, в том числе: способность к эмпатии или конфликтность, социальная изолированность, позитивное или заведомо негативное отношение к другому. Подростковый возраст, как известно, всегда – возраст трудный.

У старшеклассников важно воспитывать такие качества, как политическая осведомленность, сознательное участие в политической жизни общества, способность идти на компромисс при разногласиях и спорах, справедливость в отношениях с людьми, способность встать на защиту любого человека, независимо от национальности.

Как и общество в целом, школа должна собственным примером подтверждать ценности толерантности и воплощать их. В каждом классе должна быть создана благоприятная среда для формирования толерантных установок. Формирование таких качеств, как признание человеком другого, принятие, понимание облегчило бы решение проблемы воспитания толерантности.

Необходимо так строить педагогический процесс, чтобы при реализации самостоятельной или групповой деятельности дети увидели все разнообразие существующего мира, стали принимать его многогранность и не боялись быть отличными от других. На бытовом уровне мы постоянно впитываем, осваиваем традиции и обычаи своих соседей, в школе изучаем историю других народов, постигаем общность нашего социально-исторического развития. И дети, и взрослые накапливают опыт межнационального общения в совместной деятельности, в повседневных контактах. Именно это помогает преодолеть национальное самовозвеличивание, чувство национальной исключительности. Наша педагогическая задача – помочь учащимся обрести уважение к чести и достоинству каждого народа. Достоинства людей – их личные, а не национальные черты, недостатки человека относятся к данному человеку, а не к народу.

Цель написания методической разработки – помощь учителю в проведении урока «Религия как одна из форм культуры», на основе систематизированного и отобранного материала.

## **Тема: « Религия как одна из форм культуры»<sup>98</sup>**

### **Цель урока:**

- Обобщить и систематизировать знания о религии
- Раскрыть специфические черты религиозного сознания, различные функции религии в обществе.
- Раскрыть смысл свободы совести и свободы вероисповедания на примере США и России
- Рассмотреть универсальную модель государственно – конфессиональных отношений в США и России: основные особенности
- Сформировать у детей толерантное отношение к другим конфессиям, культуре, обычаям, людей другой национальности.

### **Задачи урока:**

**Обучающие:** формировать представление о разнообразии культурных традиций; установить связь между понятиями «культура» и «религия»

**Развивающие:** расширение кругозора, умение вести диалог, работа и анализ документов

**Воспитательные:** воспитывать бережное отношение к духовным и материальным ценностям; сформировать отношение к различиям религиям как к норме человеческой жизни на примере государственно-конфессиональных отношений в США, воспитывать уважительное отношение к людям других конфессий и национальностей.

### **Основные понятия урока:**

Религия, многоконфессиональность, конфессия, мульти культурность, многонациональность

---

<sup>98</sup> Обществознание. Учебник для 8 класса / Боголюбов Л.Н., Городецкая Н.И., Иванова Л.Ф., 2012.



### **Необходимые ресурсы, материалы:**

1. Программы, необходимые для запуска проекта на компьютере: Microsoft Word; Office; Power Paint.
2. Дополнительные устройства: компьютер, Мультимедийный проектор, экран.
3. Материалы: мультимедийная презентация учителя.

### **Методы:**

Объяснительно – иллюстративный:

- лекция;
- презентация;
- работа с документами

Исследовательский метод:

- выполнение доклада или презентации по теме с постановкой проблемы и анализом материала.

### **Ход урока**

#### **Организационный момент:**

Подготовка к уроку:

1. Создать мультимедийную презентацию «Религия – как одна из форм культуры».
2. Ученикам предложено сделать проекты «Мировые религии» в форме доклада и презентации: Христианство, Ислам, Буддизм, Иудаизм.

### 1 слайд

Здравствуйте! Тема нашего урока «Религия, как одна из форм культуры». Одной из древнейших форм культуры является религия. Сложен и тернист был путь церкви в нашей стране. Сегодня интерес к религии чрезвычайно высок. Мы с вами являемся свидетелями того, как руководители нашего государства выстраивают свои отношения с представителями различных религиозных конфессий, используя потенциал религии в возрождении духовно– нравственных ценностей нации. Давайте вспомним что это такое? Какие мы с вами знаем мировые религии?

...Есть Бог, есть мир, они живут во век,  
А жизнь людей мгновенна и убога,  
Но всё в себе вмещает человек,  
Который любит мир и верит в Бога.  
Н. Гумилёв



## 2. МОТИВАЦИЯ

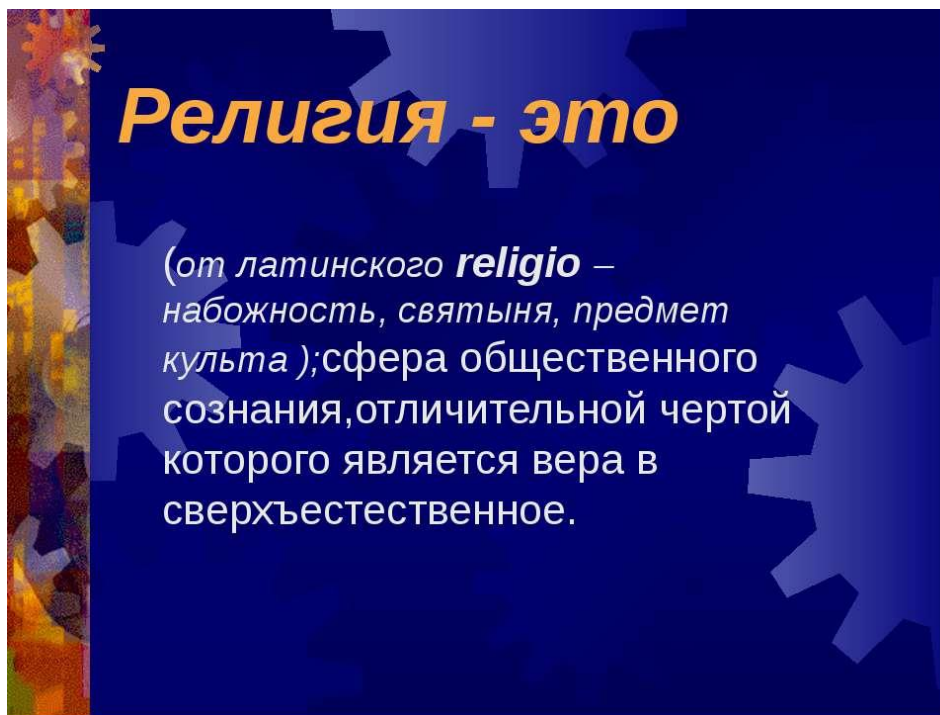
Преподаватель разъясняет о духовной культуре в жизни современного общества.

### 3. Актуализация опорных знаний по теме «Религия».

Что такое религия? Какие мировые религии вы знаете?

#### 4. Формирование новых знаний.

## Слайд 3



#### Лекция

РЕЛИГИЯ (от лат. *religio* —набожность, святыня, предмет культа), мировоззрение и мироощущение, а также соответствующее поведение и специфические действия (культ), основана на вере в существование бога или богов, сверхъестественного.

Религия является одной из древнейших и основных (наряду с наукой, образованием, культурой) форм духовной культуры. В современной науке популярно определение религии, исходящее из признания ее основой веры в Бога («религия есть вера в Бога»).

Ядром религии является вера, именно в ней обнаруживаются важнейшие особенности, определяющие место религии в отношениях человека и мира.

ВЕРА – свойство человеческого сознания, проявляющееся не только в религиозной, но и в других формах сознания.

Религиозная вера складывается из:

- 1) собственно веры, т. е. убеждения в истинности основ религиозного учения;
- 2) знания наиболее существенных положений вероучения;

3) признания и следования нормам нравственности, содержащимся в религиозных требованиях к человеку;

4) соблюдения норм и требований, предъявляемых к повседневной жизни человека.

#### Слайд 4



Мировые религии – христианство, ислам, буддизм, иудаизм.

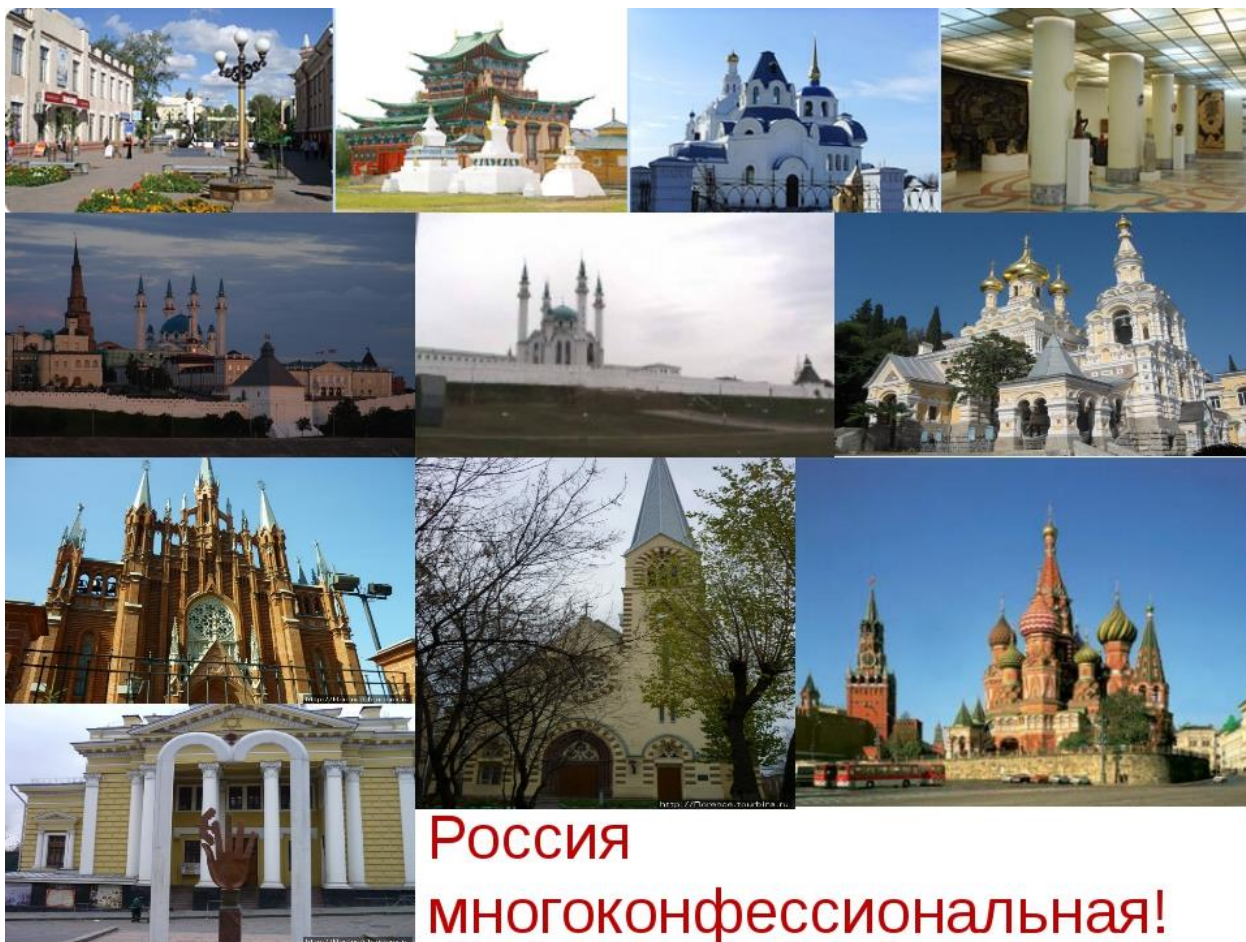
Большое количество людей является приверженцами данных конфессий. Во многих странах религиозные объединения отделены от государства. Но все же влияние ее влияние на политическую жизнь значительно. Часть государств считает религию государственной и обязательной. Религия как форма культуры является для верующих источником нравственных ценностей и норм, хранит моральные принципы и регулирует повседневную жизнь. Но есть и минусы, из-за людей которые трактуют религию по-своему. Являются источником конфликтов, терроризма. Религиозный фанатизм губителен.



Сейчас ваши одноклассники более подробно познакомят вас с особенностями мировых религий

Идет представление проектов и презентаций (15-20)

### Слайд 7



Узнав о мировых религиях, стоит задуматься как столь разные верования уживаются на одной территории. Хотелось бы сказать о двух демократических странах, с первого взгляда двух абсолютно разных, но имеющих много общего. О России и США, которых объединяет: **многонациональность, мультикультурность и многоконфессиональность.** Обе страны, считаются светским государством, не имеющим государственной религии. Но как же тогда там уживаются столько народов, с разными духовными ценностями? Не всегда так было. Если вспомнить историю, то можно сказать, то, что гонения за веру были. Реформация и религиозные войны, где каждый пытался «навязать» свою

веру, боролся за идею и считал «свое дело» правым и богоугодным, или как Советская власть выступала против церкви, закрывала храмы и уничтожала церковных иерархов, Варфоломеевская ночь, гонения на старообрядцев и другие.

#### Слайд 8



Разделимся на 2 группы и посмотрим документы РФ и США о свободе совести и вероисповедания:

#### 1 группа

Конституции РФ провозглашены: (ст.28)

«Каждому гарантируется свобода совести, свобода вероисповедания, включая право исповедовать индивидуально или совместно с другими любую религию или не исповедовать никакой, свободно выбирать, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними»<sup>99</sup>.

#### 2 группа

<sup>99</sup> Конституция Российской Федерации. Глава 2. Права и свободы человека и гражданина » Статья 28 Конституции России URL: <http://konstrf.ru/28>

«Билль о правах»

Статья I

Конгресс не должен издавать законов, устанавливающих какую-либо религию или запрещающих ее свободное исповедание, ограничивающих свободу слова или печати или право народа мирно собираться, и обращаться к Правительству с петициями о прекращении злоупотреблений<sup>100</sup>.

Вопросы: Что общего у этих двух документов? Какого принципа придерживаются обе страны? (Свобода совести и свобода вероисповедания)

### Слайд 9

## Свобода совести и вероисповедания (ст.28)

Свобода совести и  
веры

Для человека так  
важны!

Ведь это тот глоток  
надежды,

В условиях чужой  
страны!



Давайте сформулируем и запишем что это такое

**Свобода совести** – право человека самостоятельно формировать свои убеждения и открыто их выражать, не причиняя ущерба свободе других людей и общества в целом.

<sup>100</sup> Билль о правах. URL: <http://www.grinchevskiy.ru/17-18/bill-o-pravah.php>



**Свобода вероисповедания** – право самостоятельно выбирать, какую религию исповедовать, или вообще отказаться от религии, встав на позицию атеизма.

**Атеизм** – мировоззрение, отвергающее существование сверхъестественного – богов, духов, других нематериальных существ и сил, загробной жизни и т. д

Почему в одной стране разнообразие религий? Люди эмигрируют из разных стран, собираются в группы(общины) и собираются вокруг своей церковной организации. Зачем людям в чужой стране ходить в «свою церковь»? Чувство родства, желание сохранить «веру предков», свои национальные традиции. Что это дает нам? Насколько важно порой эмигранту свободно посещать свою церковную организацию в условиях чужой страны? Силы, поддержку, надежду на завтрашний день и мы находим «своих» в этой организации.

#### Слайд 10



Люди всю свою жизни эмигрировали в другие страны по своей воле и по вынужденным обстоятельствам. Одной из таких стран является США, где множество национальностей и религий. Как же они там все уживаются между собой? На примере истории православия в США хотелось бы вам

рассказать насколько, может быть разным идеология одних и тех же верующих в эмигрирующий в чужую страну.

История православия США насчитывает около 200 лет. Когда первые миссионеры отправились на Аляску просвещать народ, где жили язычники. Обучали грамоте, показывали, как можно улучшать бытовые условия, лечили и в том числе рассказывали про Единого Бога, перевели библию на местный язык, что дало возможность местному населению читать ее. Так образовались коренные православные американцы. Шли годы и они уже считали православие «своей» верой, верой своих предков. И сейчас в США много православных американцев, в церкви ведутся проповеди и богослужения на английском языке.

#### Слайд 11



Вторая волна православных эмигрантов во главе с иерархами уехала в Америку в начале XX века, когда Советская власть угрожала их жизни. Та же религия, те же ценности, но идеология этих людей была совершенно другая. Они считали, что их эмиграция временная, что церковь вокруг которой они собрались, тоже ненадолго. Надежда не умирала, что коммунизм будет

побежден и они смогут спокойно вернуться на Родину. Практически 100 лет Русская Православная Церковь Заграницей (как она себя именovala) жила в изоляции других Православных церквей в Америке и от Московского Патриархата (считала, что та сотрудничала с советской властью и обвиняла ее в предательстве). РПЦЗ же по сравнению с ПЦА считала, что нужно сохранить в истинный богослужебный язык: церковно-славянский, старинные обряды, единственная, кто печатала литературу на родном языке в Джорджтауне, что было запрещено в СССР. В начале XXI века она восстановила свои отношения с Московским Патриархатом в России.

### Слайд 12

Вроде бы одна церковная структура, но насколько может различаться идеология внутри организации. Так же было и в других конфессиях.

Что на ваш взгляд важно влиться в жизнь той страны со своим религиозным мировоззрением или изолироваться внутри своей общины, несмотря на то, что ты живешь на чужбине.

1 группа

Что дает человеку принадлежность к конфессии эмигрировавшему в другую страну?

2 группа

Что дает человеку живущему на Родине принадлежность к какой-либо конфессии?

### Слайд 14

Закрепление и обобщение:

1. Почему христианство, ислам и буддизм названы мировыми религиями?

2. Какие общие моральные принципы можно выделить у рассмотренных религий?

3. Что такое «свобода совести» и «свобода вероисповедания», что она означает для граждан демократических государств США и России

Рефлексия

На уроке я узнал....

Урок дал мне для жизни.....

Мне захотелось.....

### **Заключение**

Изучение религии в современном мире является положительным моментом при воспитании подрастающего поколения. Нравственное воспитание не может обойтись без идеологии, обществу нужна созидательная идея.

Интегративное взаимодействие курсов истории и обществоведения позволяет учащимся сформировать целостное представление о динамике развития и исторической обусловленности современных форм общественной жизни, критически воспринимать получаемую социальную информацию, осмысленно изучать многообразие моделей поведения, существующих в современном обществе.

Изучение религии на уроке обществознания ведет к развитию терпимого отношения к людям других национальностей, к их традициям и верованиям.